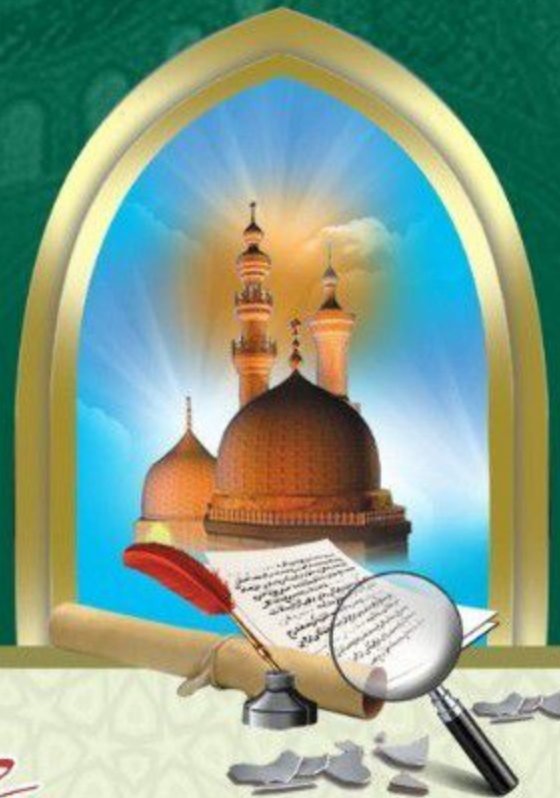


پاک و ہند میں زبان زدِ عوام و خواص

غیر معتبر روایات کا مفتی جابرہ

8

مفتی طارق امیر خان صاحب
متخصص فی الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی



مکتبہ عالمیہ فاروق

پاک و ہند میں زبان ردِ عوام و خواص

غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ

حصہ ہشتم

تحقیق

مفتی طارق امیر خان صاحب

متخصص فی الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

مکتبہ عبد العزیز فاروق

4/491 شاہ فیصلہ کالونی کراچی

Tel: 021-34604566 Cell: 0334-3432345

جُمْلَةُ حُقُوقِ بَحَقِ نَاشِرِ مَحْفُوظِ هِي

نَاسِمِ كِتَابِ غَيْرِ مُعْتَبَرِ رَوَايَا كَافِي جَاوِزَه

تَالِيفِ مَفْتِي طَارِقِ امِيرْ خَانِ مَآبِ

اَشَاعَتِ اَوَّلِ مَارِچِ 2023ء

تَعْدَادِ 1100

طَبَاعِ اَلْقَادِرِ پَرِنِٹنگِ پَرِسِ کَراچی

نَاشِرِ مَکْتَبَہ عَمْرُ فَا رُوقِ 4/491 شَاہِ فِصَلِ کَالُونِی کَراچی

021-34604566 Cell: 0334-3432345

ای میل maktabaumarfarooq@gmail.com

قَارِنِینِ کِی خَدْمَتِ مِیں

کتاب ہذا کی تیاری میں تصحیح کتابت کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، تاہم اگر پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو التماس ہے کہ ضرور مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں ان اغلاط کا تدارک کیا جاسکے۔ جزاکم اللہ



ملنے کے پتے

مَکْتَبَہ رَحْمَانِیہ، اُردُو بازارِ لاہور
مَکْتَبَہ سَیِّدِ اَحْمَدِ شَہِید،
اُردُو بازارِ لاہور

مَکْتَبَہ عِلْمِیہ،
جی ٹی روڈ اکڑہ ٹکٹ ضلع نوشہرہ

وَحیدِی کُتُب خانہ،
علاؤنگی قصہ خوانی بازار پشاور

مَکْتَبَہ غَزَنَوِی، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مَکْتَبَہ فَا رُوقِ اعظم، پشاور

مَکْتَبَہ یَتِیۃ العِلْمِ، پشاور

دارالاشاعت، اُردُو بازار کراچی

اِسْلَامِی کُتُب خانہ،
علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

قَدِیحِی کُتُب خانہ،
آسام باغ کراچی

اِدَارَةُ الْأَنْوَرِ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

مَکْتَبَہ رَشِیدِیہ،
سٹرک روڈ کوئٹہ

کُتُب خانہ رَشِیدِیہ،
راجست بازار اداپسندی

مَکْتَبَہ العَکَافِی،
جامعہ امدادیہ استیادہ روڈ فیصل آباد

فہرست مضامین	صفحہ نمبر
مقدمہ	۱۴

فہرست روایات

نمبر شمار	فصل اول (منفصل نوع)	صفحہ نمبر
روایت ①	”قالوا: ما لنا منها؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: يا رسول الله! فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف حسنة.“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ہمارے لئے اس قربانی میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اون کے بدلہ میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اون کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے۔	۱۵
روایت ②	”آپ ﷺ نے فرمایا: مؤمن اپنے گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے اور وہ پہاڑ اس پر گرنے لگا، اور فاجر شخص گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک مکھی بیٹھی تھی اڑادی۔“	۴۵
روایت ③	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”أحذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت“. دنیا سے بچو، کیونکہ یہ ہاروت اور ماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے۔“	۵۵
روایت ④	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جب کوئی شخص قبروں پر گزرتے ہوئے یہ کلمات کہے: ”السلام على أهل لا إله إلا الله، من أهل لا إله إلا الله، يا أهل لا إله إلا الله! كيف وجدتم قول لا إله إلا الله؟ يا لا إله إلا الله بحق لا إله إلا الله، اغفر لمن قال لا إله إلا الله، واحشرونا في زمرة“	۶۷

	<p>من قال لا إله إلا الله“، تو اس کہنے والے کے پچاس سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، علیؓ نے پوچھا کہ اگر اس شخص کے گناہ اتنے نہ ہوں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے والدین اور اس کے رشتہ دار اور عام مسلمانوں کے بھی معاف ہو جائیں گے۔“</p>	
روایت ۵	<p>آپ ﷺ کی موجودگی میں پیالے میں موجود شرید کا تسبیح کرنا، اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا اسے سننا، پھر درخواست کی گئی کہ سب ہی لوگوں کو سنوایا جائے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کسی کو ان میں سے سنائی نہ دے تو لوگ سمجھیں گے کہ یہ گناہ گار ہے۔</p>	۸۶
روایت ۶	<p>”سورۃ یاسین کا نام تورات میں معمر ہے کہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیوں پر مشتمل ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی مصیبت کو دور کرتی ہے، اور آخرت کی ہول کو دور کرتی ہے، اس سورت کا نام رافعہ خافضہ بھی ہے یعنی مومنوں کے رتبے بلند کرنے والی اور کافروں کو پست کرنے والی۔“</p> <p>نیز اس میں یہ مضمون بھی ہے: ”سورۃ یاسین کا سننا اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ہے، اور اس کا پڑھنا بیس حج کرنے کے برابر ہے، جس نے سورۃ یاسین لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو یہ پڑھنے والے کے سینے میں ہزار یقین، ہزار نور، ہزار برکتیں، ہزار رحمتیں اور ہزار رزق داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔“</p>	۹۷
روایت ۷	<p>”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنت والے جنت میں</p>	۱۳۸

	<p>بھی علماء کے محتاج ہوں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جنتی ہر جمعہ کو اللہ کی زیارت کے لئے جائیں گے، باری تعالیٰ ان سے فرمائیں گے: جو چاہو تمنا کرو، چنانچہ جنتی علماء سے جا کر ملیں گے کہ ہم کیا تمنا کریں؟ علماء کہیں گے: تم یہ یہ تمنا کرو، آپ ﷺ نے فرمایا: چنانچہ جنت والے جنت میں بھی ان کے ایسے ہی محتاج ہوں گے جیسے وہ دنیا میں ان کے محتاج ہیں۔“</p>	
۱۴۹	<p>روایت ۸) ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اس سے حساب معاف ہے۔“</p>	
۱۶۶	<p>روایت ۹) ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: حالت اسلام میں کسی شخص کے بچے کی ولادت ہو، پھر وہ لا الہ الا اللہ کہنے تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے والدین کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔“</p>	
۱۷۱	<p>روایت ۱۰) ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”التکبر علی المتکبر صدقہ“، متکبر کے ساتھ تکبر کرنا صدقہ ہے۔“</p>	
۱۷۶	<p>روایت ۱۱) ایک غریب صحابی رضی اللہ عنہ کا اپنی بیٹی کی شادی کے موقع پر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر معاونت کی درخواست کرنا، اور آپ ﷺ کا ان کو پسینہ مبارک عطا فرمانا، اس سے خوشبو کا پھیلنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کے خاندان کا خوشبو والے گھرانے سے مشہور ہو جانا۔</p>	
۱۸۸	<p>روایت ۱۲) دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دینے / امر بالمعروف ونہی عن المنکر کرنے پر حور سے نکاح۔</p>	
۱۹۲	<p>روایت ۱۳) ”آپ ﷺ کی پشت پر موجود مہر نبوت میں یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے: ”سر حیث شئت، فانک منصور“۔ چلو پھر وہاں چاہو، آپ کی مدد کی جائے گی۔“</p>	

۲۰۳	روایت (۱۴) رسول اللہ ﷺ کے ذمہ ایک یہودی کا قرض، آپ ﷺ کا یہودی سے مہلت طلب کرنا، اور اس یہودی کا آپ ﷺ کو اپنے پاس قرض کی ادائیگی تک روکے رکھنا مہلت نہ دینا، اور آپ ﷺ کا اسی جگہ ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور اگلے روز صبح کی نماز بھی وہیں ادا کرنا، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس پر رنج کا اظہار کرنا، آخر کار یہودی کا اسلام قبول کرنا۔
۲۱۳	روایت (۱۵) عالم ارواح میں اللہ تعالیٰ نے روحوں سے پوچھا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب سے پہلے اللہ کے حبیب ﷺ نے ”ہاں“ (یعنی کیوں نہیں) فرمایا۔
۲۱۹	روایت (۱۶) عورت کو چرنے کے کاتنے کی آواز پر اللہ کے راستے میں تکبیر اور اپنا کاتا ہوا کپڑا شوہر کو پہنانے پر ہر تانے بانے کے بدلہ ایک لاکھ نیکیوں کا ملنا۔
۲۲۲	روایت (۱۷) چرنے کے کاتنے کی آواز پر کلمہ لا الہ الا اللہ کہنے کے برابر ثواب، اور عورت کے اپنے شوہر اور بچوں کے لئے کپڑا کاتنے پر ہر دھاگے کے بدلہ ایک ایک نور اور ہر کپڑے کے بدلہ ایک لاکھ بیس ہزار شہروں کا ملنا۔
۲۳۳	روایت (۱۸) آپ ﷺ کا حضرت الیاس علیہ السلام سے ملاقات کرنا، اور حضرت الیاس علیہ السلام کا امت محمدیہ میں شمولیت کی دعا کرنا۔
۲۵۴	روایت (۱۹) عید الاضحیٰ کی رات دو نفل جس میں سورہ فاتحہ اور آخری تین قل پندرہ مرتبہ، سلام کے بعد تین مرتبہ آیت الکرسی، اور استغفار پندرہ مرتبہ پڑھنے پر اہل جنت میں شمار، تمام گناہ معاف، ہر آیت کے بدلے حج و عمرہ کا ثواب، ساٹھ غلام آزاد کرنے کا اجر، اور اگر انتقال ہو گیا تو شہادت کا اجر ملے گا۔
۲۶۵	روایت (۲۰) ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی شخص سورہ اخلاص

	چار سو مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہو گا جس کا گھوڑا ذبح کر دیا گیا ہو اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے تو اس وقت تک اس کا انتقال نہیں ہو گا جب تک وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک اس کو جنت میں اس کا مقام نہ دکھلا دیا جائے۔“	
۲۸۶	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ علماء ہیں، اور علماء میں بہترین حلم والے ہیں، خبردار! بلاشبہ اللہ تعالیٰ جاہل فحش گو کے ایک گناہ کو معاف کرنے سے پہلے رحم کرنے والے عالم کے چالیس گناہ معاف فرماتے ہیں، اور رحم کرنے والا عالم جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کے نور کی وجہ سے روشنی ہو جائے گی، چنانچہ وہ اس میں ایسے چلے گا جیسے روشن ستارہ چلتا ہے۔“	روایت (۲۱)
۲۹۹	”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں نے آسمان وزمین اور سورج وچاند کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال (اور ایک روایت کے مطابق بیس لاکھ سال) پہلے اپنے نام کے ساتھ محمد ﷺ کا نام عرش پر لکھ دیا تھا۔“	روایت (۲۲)
۳۳۱	”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أفضل العبادات أحمزها“۔ عبادات میں افضل عبادت وہ ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔“	روایت (۲۳)
۳۴۱	”نبی ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتے ہیں: ”اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہاں کے لوگوں پر مہربانی کرنے کے لئے“، کیا آپ	روایت (۲۴)

	<p>کو بھی اس رحمت سے کوئی چیز پہنچی ہے؟ جبریل علیہ السلام نے فرمایا: جی ہاں، مجھے بھی اس رحمت میں سے حصہ ملا ہے، میں انجام سے ڈرتا تھا، پھر مجھے آپ ﷺ کی وجہ سے امن حاصل ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے میری تعریف کی ہے: ”جو قوت والا ہے مالکِ عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے، وہاں اس کا کہنا مانا جاتا ہے امانت دار ہے۔“</p>	
۳۴۵	<p>”جب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”اور آپ کو تمام جہان والوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے“، تو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: کیا آپ کو بھی اس رحمت میں سے کچھ حصہ ملا ہے؟ جبریل علیہ السلام نے کہا: جی ہاں، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے ہزاروں فرشتے پیدا کئے، سب کا نام جبریل رکھا، اور اللہ رب العزت نے ان سب سے پوچھا: میں کون ہوں؟ ان کو جواب معلوم نہ تھا تو وہ پگھلنے لگے، پھر جب اللہ نے مجھے پیدا کیا اور مجھ سے کہا: میں کون ہوں؟ تو، اے محمد! مجھ سے آپ کے نور نے کہا: آپ کہہ دیجئے کہ آپ اللہ ہیں کوئی معبود نہیں سوائے آپ کے۔“</p>	روایت (۲۵)

نمبر شمار	فصل دوم (مختصر نوع)	صفحہ نمبر
روایت ①	ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نماز پڑھنے کے بعد فوراً نکل جانا، اور آپ ﷺ کے پوچھنے پر بتانا کہ گھر میں صرف یہی ایک ہی چادر ہے، لہذا میں گھر جا کر یہ چادر اپنی اہلیہ کو دیتا ہوں اور وہ نماز ادا کرتی ہیں، پھر آپ ﷺ کا صحابی رضی اللہ عنہ کو اپنی چادر عطا کرنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کا تاخیر سے گھر پہنچنا، اور اہلیہ کے پوچھنے پر پورا قصہ بتانا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کا یہ کہنا کہ آج آپ ﷺ کے سامنے اپنے رب کی شکایت کر کے آئے ہو۔	۳۵۰
روایت ②	جب نماز کا حکم نازل ہوا تو صحابہ رضی اللہ عنہم خوش ہو گئے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ سے مانگنے کا ذریعہ مل گیا۔	۳۵۳
روایت ③	حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کا خوبصورت اور چمکدار پیالے میں موجود شہد اور بال کو مختلف اشیاء کے ساتھ تشبیہ دینا۔	۳۵۴
روایت ④	”إني إذا أطعت رضيت، وإذا رضيت باركت، وليست لبركتي نهاية، وإنني إذا عصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد.“ بے شک جب میری اطاعت کی جائے تو میں راضی ہو جاتا ہوں، اور جب میں راضی ہوتا ہوں تو برکت دیتا ہوں اور میری برکت کی کوئی حد نہیں ہے، اور اگر میری نافرمانی کی جائے تو میں ناراض ہوتا ہوں، اور اگر میں ناراض ہو جاؤں تو لعنت کرتا ہوں اور میری لعنت اولاد میں سات پشتوں تک پہنچتی ہے۔	۳۵۹
روایت ⑤	حضرت ایوب علیہ السلام سے ان کی بیماری کے ایام کے بعد پوچھا	۳۶۲

	<p>گیا کہ یہ صحت کا زمانہ اچھا ہے یا وہ بیماری کا زمانہ اچھا تھا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا: صحت بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، اور بیماری بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، لیکن ایک عجیب بات ہے کہ جب میں بیمار تھا اور صبح ہوتی تو اللہ رب العزت پوچھتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ مجھے اس بات سے اتنی لذت ملتی تھی کہ پورا دن مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوتی تھی، اور جب شام ہوتی تو اللہ تعالیٰ پھر عیادت فرماتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ اس سے ساری رات مجھے کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی تھی، بیماری تو چلی گئی لیکن اللہ رب العزت کی عیادت کرنے کا لطف اور مزہ مجھے آج بھی یاد آتا ہے۔</p>	
۳۶۳	روایت ⑥	فرشتوں کا بندہ کی توبہ پر آسمان میں چراغاں کرنا۔
۳۶۴	روایت ⑦	شہد کی مکینوں کا آپ ﷺ کو یہ بتانا کہ ہم پھلوں کا رس چوستے وقت آپ ﷺ پر درود بھیجتی ہیں، جس کی وجہ سے شہد میں مٹھاس پیدا ہو جاتی ہے۔
۳۶۷	روایت ⑧	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مِيتٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ“ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ میت کو زمین پر چلتا ہوا دیکھے، تو اسے چاہئے کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھے۔“
۳۶۹	روایت ⑨	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا اپنی اور غیر محرم مردوں کی نگاہ کے چاند پر اکٹھا ہونے کی وجہ سے پہلی تاریخ کا چاند نہ دیکھنا۔
۳۷۰	روایت ⑩	تشہد کی حالت میں جس شخص کی انگلیاں گھٹنوں سے نیچے ہوں گی تو وہ قیامت کے دن کاٹ دی جائیں گی۔

روایت ۱۱	مال داروں، مصیبت زدہ، نوجوانوں، غلاموں اور فقیروں سے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی کوتاہی سے متعلق قیامت کے دن سوال کا ہونا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا بادشاہت، حضرت ایوب علیہ السلام کا ان کی بیماری، حضرت یوسف علیہ السلام کا خوبصورتی اور غلامی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فقر کے باوجود اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ ہونا۔	۳۷۱
روایت ۱۲	جنتی جنت میں اللہ تعالیٰ کا پہلا دیدار آٹھ لاکھ برس تک کرتے رہیں گے۔	۳۷۷
روایت ۱۳	جنتیوں کا تین سو سال تک باری تعالیٰ کا دیدار کرنا۔	۳۷۸
روایت ۱۴	”نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت نماز پڑھ کر اپنے خاوند کے لئے دعا مانگے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔“	۳۸۰
روایت ۱۵	حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں دیمک کی وجہ سے نقصان کا ہونا اور اس کی حفاظت کے لئے کشتی کے چاروں کونوں پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام لکھنا۔	۳۸۲
روایت ۱۶	جس بندہ نے اپنے غصہ کے گھونٹ کو بیبا، جبکہ وہ غصہ کو پورا کرنے کی حالت میں تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہر گھونٹ کے بدلہ میں اس بندے کو اپنا مشاہدہ عطا فرمائیں گے۔	۳۸۴
روایت ۱۷	”آپ ﷺ نے فرمایا: ”من تعمم قاعدا أو تسرول قائما ابتلاه الله تعالى ببلاء لا دواء له“۔ جس نے بیٹھ کر عمامہ باندھا، یا کھڑے ہو کر پا جامہ یا شلوار پہنی تو اللہ تعالیٰ اسے ایسی مصیبت میں مبتلا فرمائیں گے جس کی کوئی دواء نہیں ہوگی۔“	۳۸۶

۳۹۰	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: موسم ربیع (بہار) کی سردی کو غنیمت سمجھو، اس لئے کہ وہ تمہارے بدنوں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے، اور موسم خزاں کی سردی سے بچو، اس لئے کہ وہ تمہارے جسموں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے۔“	روایت (۱۸)
۳۹۳	جو شخص اس طرح درود شریف پڑھے گا، آپ ﷺ اس کی شفاعت فرمائیں گے، اور اسے، اس کے والدین، عزیز واقارب اور اس کے دوست احباب کو رتبہ شفاعت عطا فرمائیں گے: ”اللہم صل علی محمد و تقبل شفاعتہ الکبریٰ، وارفع درجته العلیا، وآتہ سؤلہ فی الآخرة والأولیٰ کما آتیت ابراہیم وموسیٰ۔“	روایت (۱۹)
۳۹۷	”آپ ﷺ نے فرمایا ہے: ”إن لله جنة ليس فيها حور ولا قصور، يتجلى فيها ربنا ضاحكا“۔ بیشک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ حور ہے نہ قصور (محلات)، اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا۔“	روایت (۲۰)
۳۹۸	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أبو أمامة كنز الأدب والصيانة“۔ ابو امامہ رضی اللہ عنہ ادب اور صیانت کا خزانہ ہیں۔“	روایت (۲۱)
۳۹۹	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الوقاية خير من العلاج“۔ پرہیز علاج سے بہتر ہے۔“	روایت (۲۲)
۴۰۰	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس بندہ نے ایسی جگہ پر نگاہ ڈالی جہاں پر نگاہ ڈالنے سے منع کیا گیا ہے، تو اسے ایک نظر کے بدلے میں جہنم میں چالیس سال تک جلنا پڑے گا۔“	روایت (۲۳)
۴۰۱	بد نظری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہونا۔	روایت (۲۴)

۴۰۳	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے کسی اجنبی (غیر محرم) عورت کی طرف دیکھا تو قیامت کے دن اس کی آنکھ میں انگارے ڈالے جائیں گے، اور ایک اور حدیث پاک میں ہے کہ اس کی آنکھ میں قیامت کے دن فرشتے لوہے کی سلاخیں ڈالیں گے۔“	روایت (۲۵)
۴۰۵	”ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: اے اللہ کے نبی! مجھے اپنی بیوی پر بھروسہ نہیں ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو اپنی نگاہیں غیروں کی عورتوں سے محفوظ کر لے اللہ تعالیٰ تیری بیوی کی حفاظت فرمائیں گے۔“	روایت (۲۶)
۴۰۶	روایات کا مختصر حکم فصل اول (مفصل نوع)	
۴۱۵	روایات کا مختصر حکم فصل دوم (مختصر نوع)	
۴۲۱	فہارس	
۴۲۲	فہرست آیات	
۴۲۳	فہرست احادیث و آثار	
۴۲۷	فہرست روات	
۴۳۰	فہرست مصادر و مراجع	

مقدمہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد !

اللہ جل جلالہ کا عظیم فضل ہوا کہ اس نے بندہ اور میرے ساتھیوں کو کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ کے حصہ ہشتم کی تالیف کی توفیق بخشی۔

یہ حصہ حسبِ سابق ان تمام اصول و ضوابط پر برقرار ہے، جو پہلے سات حصوں میں تھے، اس مجموعہ میں سابقہ ساتھیوں کے ساتھ ساتھ ایک جماعت شریک رہی ہے، خصوصاً مولوی محمد سلیم صاحب اور مولوی حمزہ نذیر صاحب کے تعاون کا میں انتہائی شکر گزار ہوں۔

طارق امیر خان

(03423210056)

متخصص فی علوم الحدیث

جامعہ فاروقیہ کراچی

فصل اول (مفصل نوع)

روایت نمبر ①

روایت: ”قالوا: ما لنا منها؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: يا رسول الله! فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف حسنة“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ہمارے لئے اس قربانی میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اون کے بدلہ میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اون کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے۔

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اپنی ”مسند“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم قال: قلت: أو قالوا: يا رسول الله! ما هذه الأضاحي؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: ما لنا منها؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: يا رسول الله! فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف حسنة“.

ابوداؤد^۲ (نفع بن حارث) سے منقول ہے کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں: میں نے یا صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! یہ قربانی کیا

^۱ مسند أحمد: ۳۴/۳۲، رقم: ۱۹۲۸۳، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
^۲ واضح رہے کہ ابوداؤد نفع بن حارث اعمی زیر بحث روایت حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے عنعنہ کے ساتھ روایت کر رہا ہے،

ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ہمارے لئے اس قربانی میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اون کے بدلہ میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اون کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ عبد بن حمید رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“^۱ میں، امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”سنن“^۲ میں، حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء الکبیر“^۳ میں، حافظ ابوالحسن عبد الباقی بن قانع بن مرزوق اموی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم الصحابة“^۴ میں، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجروحین“^۵ میں اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الکبیر“^۶ میں تخریج کی ہے، اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تہذیب الکمال“^۷ میں تخریج کی ہے۔

اسی طرح یہ روایت حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^۸ میں، حافظ ابو بکر

جبکہ آگے ابوداؤد نفع بن حارث اعمی کے ترجمہ میں تفصیل آ رہی ہے کہ اس نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے کچھ نہیں سنا۔
^۱ المسند من مسند عبد بن حمید: ۲۲۲/۱، رقم: ۲۵۹، ت: أبو عبد الله مصطفى، دار بیسنیة - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۳ھ۔

^۲ سنن ابن ماجہ: ۳۰۵/۴، رقم: ۳۱۲۷، ت: شعيب الأرنؤوط، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۳ الضعفاء الکبیر: ۱۹۳/۳، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ معجم الصحابة: ۲۲۸/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن سالم المصراطي، مكتبة الغرياء الأثرية - المدينة المنورة۔

^۵ المجروحین: ۵۵۳/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۶ المعجم الکبیر: ۱۹۷/۵، رقم: ۵۰۷۵، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة۔

^۷ تہذیب الکمال: ۹۴/۱۴، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۸ الکامل فی الضعفاء: ۶۳/۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

محمد بن اسماعیل بغدادی مستملی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضل یوم عرفہ“ ^{۱۷} میں اور امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستدرک“ ^{۱۸} میں تخریج کی ہے، اور امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الکبریٰ“ ^{۱۹} میں تخریج کی ہے۔

نیز امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الکبریٰ“ ^{۲۰} میں امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے طریق کے علاوہ سے بھی زیر بحث روایت کی تخریج کی ہے۔

نیز حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ”أربع مجالس“ ^{۲۱} میں تخریج کی ہے، اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے قاضی ابو بکر محمد بن عبد الباقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحادیث الشیوخ“ ^{۲۲} میں تخریج کی ہے۔

اسی طرح زیر بحث روایت حافظ ابو القاسم قوام السنہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الترغیب والترہیب“ ^{۲۳} میں تخریج کی ہے۔

^{۱۷} فضل یوم عرفہ: ۸۶/۱، رقم: ۸، مخطوط من الشاملة.

^{۱۸} المستدرک: ۲۲/۲، رقم: ۳۴۶۷، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ.

^{۱۹} السنن الکبری للبیہقی: ۳۹/۹، رقم: ۱۹۰۱۷، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ.

^{۲۰} السنن الکبری للبیہقی: ۳۸/۹، رقم: ۱۹۰۱۶، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ.

^{۲۱} ”سنن الکبری“ کے اس طریق کی عبارت ملاحظہ ہو: ”أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان، أنبأ أحمد بن عبيد، ثنا هشام بن علي السيرافي، ثنا هبة بن خالد، ثنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما هذه الأصاحي؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم عليه السلام، قالوا: ما لنا فيها من الأجر؟ قال: بكل قطرة حسنة“.

^{۲۲} أربع مجالس للخطيب البغدادي: ۴/۱، رقم: ۳، مخطوط من الشاملة.

^{۲۳} أحاديث الشيوخ الثقات: ۸۴۰/۲، رقم: ۳۰۰، ت: الشريف حاتم بن عارف العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة.

كە الترغيب والترهيب: ۲۴۲/۱، رقم: ۳۵۶، ت: أيمن بن صالح، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.

تمام سندیں سند میں موجود راوی سلام بن مسکین پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔
امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت اپنی ”سنن“^۱ میں تعلیقاً ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”ویروی عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: في الأضحية لصاحبها بكل شعرة حسنة. ویروی بقرونها“۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے: صاحبِ قربانی کے لئے قربانی کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، اور یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ قربانی کے سینگ کے بدلہ میں ایک نیکی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المستدرک“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے

ہیں:

سنن الترمذی: ۸۳/۴، رقم: ۱۴۹۳، ت: ابراہیم عطوہ عوض، مکتبہ مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر، الطبعة الأولى ۱۳۸۲ھ۔

”سنن الترمذی“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا أبو عمرو مسلم بن عمرو بن مسلم الحذاء المدني، قال: حدثنا عبد الله بن نافع الصائغ أبو محمد، عن أبي المثنى، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من إهراق الدم، إنه ليأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها، وأن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع من الأرض، فطيبوا بها نفساً. وفي الباب عن عمران بن حصين، وزيد بن أرقم، هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه من حديث هشام بن عروة إلا من هذا الوجه، وأبو المثنى اسمه سليمان بن يزيد، روى عنه ابن أبي فديك .

ویروی عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: في الأضحية لصاحبها بكل شعرة حسنة. ویروی بقرونها“۔
المستدرک علی الصحیحین: ۲۲/۲، رقم: ۳۴۶۷، ت: مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

”هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه“۔ یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے، اور شیخین رحمہما اللہ نے اس کی تخریج نہیں کی۔

واضح رہے کہ امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”صحیح الاسناد“ قرار دیا ہے، جبکہ امام حاکم رحمہ اللہ ہی سند میں موجود راوی ابو داؤد نفیع بن حارث اعمی کے بارے میں ”المدخل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”روى عن بريدة الأسلمي، وأنس بن مالك أحاديث موضوعة“۔ یہ بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”التلخیص“^۲ میں امام حاکم رحمہ اللہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”(قلت:) عائد الله، قال أبو حاتم: منكر الحديث“۔ میں کہتا ہوں: اس میں عائذ اللہ ہے، ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ”منکر الحدیث“ ہے۔

حافظ منذری رحمہ اللہ کا قول

حافظ منذری رحمہ اللہ ”الترغیب والترہیب“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”قال الحاكم: صحيح الإسناد، قال الحافظ: بل واهيه، عائد الله: هو المجاشعي، وأبو داود: هو نفيع بن الحارث الأعمى، وكلاهما ساقط“۔ حاکم رحمہ اللہ نے کہا: یہ ”صحیح الاسناد“ ہے، حافظ (منذری رحمہ اللہ) فرماتے ہیں: بلکہ یہ ”واہی“

^۱ المدخل إلى الصحيح: ص: ۲۱۸، رقم: ۲۱۰، ت: زبيح بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ التلخيص بذييل المستدرک: ۳۸۹/۲، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت۔

^۳ الترغيب والترهيب: ۹۹/۲، ت: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۴ھ۔

الاسناد“ ہے، اور عائذ اللہ وہ مجاشعی ہے، اور ابو داؤد وہ نفیع بن حارث اعمیٰ ہے، اور یہ دونوں ساقط ہیں۔

حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ ”البدْر المنیر“^۱ میں امام حاکم رحمہ اللہ کے حوالے سے حدیث نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”ثم قال: صحيح، وفيه نظر، لأن فيه عائذ الله المجاشعي، قال البخاري: لا يصح حديثه، وقال أبو حاتم: منكر الحديث، وقال ابن حبان: يروي المناكير، لا يجوز الاحتجاج به“. پھر حاکم رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اور اس (حاکم رحمہ اللہ کے کلام) میں نظر ہے، اس لئے کہ اس روایت میں عائذ اللہ مجاشعی ہے، بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کی حدیث صحیح نہیں ہے“، اور ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ”منکر الحدیث“ ہے، اور ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مناکیر روایت کرتا ہے، اس سے احتجاج جائز نہیں ہے۔“

حافظ عراقی رحمہ اللہ کا قول

حافظ عراقی رحمہ اللہ ”المغني“^۲ میں فرماتے ہیں:

”ابن ماجه، والحاكم وصححه، والبيهقي من حديث زيد بن أرقم، في حديث فيه: بكل شعرة حسنة، قالوا: فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف

^۱ البدْر المنیر: ۲۷۴/۹، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ المغني عن حمل الأسفار: ص: ۲۱۶، رقم: ۸۴۷، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

حسنة. وفي رواية للبيهقي: بكل قطرة حسنة. قال البخاري: لا يصح“.

ابن ماجہ رحمہ اللہ، حاکم رحمہ اللہ اور بیہقی رحمہ اللہ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اس کی تخریج کی ہے، اور حاکم رحمہ اللہ نے اسے صحیح کہا ہے، حدیث کے الفاظ یہ ہیں: قربانی کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اون کے بدلہ میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اون کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، اور بیہقی رحمہ اللہ کی ایک روایت میں ہے: قربانی کے ہر قطرے کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”إتحاف المهرة“^۱ میں ”مستدرک“ کے حوالے سے زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وقال: صحيح الإسناد، قلت: فيه ثلاثة من الضعفاء“. اور حاکم رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ ”صحیح الاسناد“ ہے، میں کہتا ہوں: اس میں تین ضعیف راوی ہیں۔

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ ”الزواجر“^۲ میں فرماتے ہیں:

”صححه الحاكم، واعترض بأن في سنده ساقطين“. حاکم رحمہ اللہ نے اس کو ”صحیح“ کہا ہے، اور اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اس کی سند میں دو ساقط راوی ہیں۔

^۱ إتحاف المهرة: ۵۹۷/۴، رقم: ۴۷۱۴، ت: زهير بن ناصر الناصر، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الزواجر عن اقتراف الكبائر: ۱/۶۹، مطبعة حجازي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۶ھ۔

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ ”حسن التنبہ“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وروی ابن ماجہ، والحاکم، وقال: صحيح الإسناد، واعترض في تصحيحه...“۔ ”ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے روایت کیا ہے، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”صحیح الاسناد“ کہا ہے، اور ان کی تصحیح پر اعتراض کیا گیا ہے۔۔۔“۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الكبير“^۲ میں عائذ اللہ مجاشعی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”عائذ اللہ المجاشعي: عن أبي داود، لا يعرف إلا به، حدثني آدم بن موسى، قال: سمعت البخاري قال: عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه، وهذا الحديث حدثناه محمد بن إسماعيل...“۔

”عائذ اللہ مجاشعی یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، یہ صرف اسی سے معروف ہے، مجھے آدم بن موسیٰ نے بیان کیا، وہ فرماتے ہیں: میں نے بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا: عائذ اللہ مجاشعی یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، اس سے سلام بن مسکین نے روایت کی ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے، (حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اور یہ حدیث ہمیں محمد بن اسماعیل نے بیان کی ہے۔۔۔“۔

^۱ حسن التنبہ لما ورد في التشبه: ۱/۱۴۷، دار النوادر - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۳/۱۹۴، رقم: ۱۴۶۰، عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”عائذ اللہ المجاشعي: عن أبي داود، لا يعرف إلا به، حدثني آدم بن

پھر حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکور حافظ ابو جعفر محمد بن اسماعیل بن سالم سے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں نفع بن حارث اعمیٰ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”کان ممن يروي عن الثقات الأشياء الموضوعات توہما، لا يجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه إلا على جهة الاعتبار“۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جو بطور توہم ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت اشیاء نقل کرتے ہیں، اس سے احتجاج جائز نہیں ہے، اور اس سے روایت کرنا بھی جائز نہیں ہے مگر اعتبار کے طور پر۔

چند سطروں کے بعد حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وهو الذي روى عن زيد بن أرقم قال: قالوا: يا رسول الله! ما هذه الأصاحي؟...“۔ ”یہ وہی شخص ہے جس نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ قربانی کیا ہے؟۔۔۔“^۲۔

موسیٰ، قال: سمعت البخاري قال: عائد الله المجاشعي، عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه، وهذا الحديث حدثناه محمد بن إسماعيل، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم، قالوا: يا رسول الله! هذا الأضحى ما هو؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: فما لنا فيه؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف“۔

^۱ المجروحین: ۵۵/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ ”المجروحین“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”نفع بن الحارث أبو داود الأعمى القاصص الهمداني: من أهل الكوفة، يروي عن بريدة الأسلمي، وأنس بن مالك، روى عنه إسماعيل بن أبي خالد، والعلاء بن المسيب، كان ممن يروي عن الثقات الأشياء الموضوعات توہما، لا يجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه إلا على جهة الاعتبار،

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”وہذا يعرف بعائد الله، وليس يرويه عنه غير سلام بن مسكين، وأبو داود الذي لم يسم هو نفع بن الحارث“. اور یہ روایت عائذ اللہ سے معروف ہے، اور اس عائذ اللہ سے سلام بن مسكين کے علاوہ کوئی روایت نہیں کرتا، اور ابو داؤد جس کا نام نہیں ذکر کیا گیا، وہ نفع بن حارث ہے۔

امام بیہقی رحمہ اللہ کا کلام

امام بیہقی رحمہ اللہ ”السنن الكبرى“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو سعد الماليني، أنبأ أبو أحمد بن عدي، قال: سمعت ابن حماد، يقول: قال البخاري: عائذ الله المجاشعي عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه“. بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عائذ اللہ مجاشعی، ابو داؤد سے روایت کرتا ہے، اور عائذ اللہ سے سلام بن مسكين روایت کرتے ہیں، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

أخبرنا الهمداني، قال: حدثنا عمرو بن علي، قال: كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عن أبي داود نفع، سمعت الحنبلي قال: سمعت أحمد بن زهير يقول: سئل يحيى بن معين عن أبي داود الأعمى فقال: ليس بثقة ولا مأمون، قال أبو حاتم: وهو الذي روى عن زيد بن أرقم قال: قالوا: يا رسول الله! ما هذه الأضاحي؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: فما لنا فيها من الأجر؟ قال بكل شعرة حسنة، أخبرنا أبو يعلى، قال حدثنا هبة بن خالد، قال حدثنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم:“

^۱الکامل في الضعفاء: ۶۳/۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲السنن الكبرى للبيهقي: ۴۳۹/۹، رقم: ۱۹۰۱۸، ت: محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت،

اس کے بعد امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کیا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ ”المجموع“^۱ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا نقل کردہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وَأَبُو دَاوُدَ هَذَا أَيْضًا ضَعِيفٌ“۔ اور یہ ابوداؤد بھی ”ضعیف“ ہے۔

حافظ ابوالحسن ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابوالحسن ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ ”الجوہر النقی“^۲ میں فرماتے ہیں:

”ثم ذكر البيهقي قوله عليه السلام في الأضاحي: (سنة أبيكم إبراهيم)، وفي سنده عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود نفع بن الحارث، فحكي (عن البخاري، قال: عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، لا يصح حديثه)، قلت: سكت البيهقي عن أبي داود نفع، وهو متروك، ذكره الذهبي في كتابيه: الكاشف والضعفاء“۔

پھر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے قربانی کے بارے میں آپ علیہ السلام کے ارشاد: ”تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے“ کو ذکر کیا ہے، اور اس کی سند میں عائذ اللہ مجاشعی ہے، جو ابوداؤد نفع بن حارث سے روایت کر رہا ہے، بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عائذ اللہ مجاشعی، ابوداؤد نفع بن حارث سے روایت کرتا ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے، میں (ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوداؤد نفع کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، حالانکہ وہ متروک

^۱ المجموع شرح المہذب: ۳۸۶/۸، إدارة الطباعة المنيرية .

^۲ الجوہر النقی علی سنن البيهقي: ۲۶۱/۹، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۵۶ھ۔

ہے، اسے ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الکاشف“ اور ”ضعفاء“ میں ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”رواہ نفع بن الحارث، أبو داود الأعمی، عن زید بن أرقم، ونفع هذا سئل عنه یحیی فقال: ليس بثقة ولا مأمون“۔ اسے نفع بن حارث ابوداؤد اعمی نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس نفع کے بارے میں یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ ”لیس بثقة ولا مأمون“ ہے۔

امام بوصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام بوصری رحمۃ اللہ علیہ ”زوائد ابن ماجہ“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا إسناد ضعيف، أبو داود هذا اسمه: نفع بن الحارث، وهو متروك، واتهم بالوضع“۔ یہ سند ضعیف ہے، ابوداؤد کا نام نفع بن حارث ہے، اور یہ ”متروک“ ہے، اور اسے حدیث گھڑنے میں متمم قرار دیا گیا ہے۔

علامہ ابوالحسن محمد بن عبد الہادی سندی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح سنن ابن ماجہ“^۳ میں امام بوصری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۲۹، رقم: ۵۵۴، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصمعيي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ زوائد ابن ماجہ: ص: ۱۱، رقم: ۱۰۲۹، ت: محمد مختار حسين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۳ شرح سنن ابن ماجہ القزويني: ۲/۲۷۳، دار الجيل - بيروت۔

سند میں موجود راوی ابو معاذ عائذ اللہ مجاشعی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

امام بخاری رحمہ اللہ ”التاریخ الكبير“^۱ اور ”الضعفاء“^۲ میں عائذ اللہ مجاشعی کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه“۔ یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، اس سے سلام بن مسكين روایت کرتا ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”الکاشف“^۳ میں امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام کو نقل کیا ہے۔

حافظ ساجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لا يصح حديثه“^۴۔ اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ نے اسے ”منکر الحديث“^۵ کہا ہے۔

حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الكبير“^۶ میں فرماتے ہیں: ”عائذ الله المجاشعي: عن أبي داود، لا يعرف إلا به، حدثني آدم بن موسى، قال: سمعت البخاري قال: عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه، وهذا الحديث حدثناه محمد بن إسماعيل...“۔ ”عائذ اللہ مجاشعی

^۱التاریخ الكبير: ۳۹۲/۶، رقم: ۹۷۱۴، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲الضعفاء للبخاري: ص: ۹۶، رقم: ۲۸۹، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳الکاشف: ۵۲۸/۱، رقم: ۲۵۵۳، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة ۱۴۱۳ھ۔

^۴انظر إكمال تهذيب الكمال: ۱۵۹/۷، رقم: ۲۶۷۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵الجرح والتعديل: ۳۸۷/۲، رقم: ۲۰۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۶الضعفاء الكبير: ۱۹۳/۴، رقم: ۱۴۶۰، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، یہ صرف اسی سے معروف ہے، مجھے آدم بن موسیٰ نے بیان کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: میں نے بخاری رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا: ”عائذ اللہ مجاشعی یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، اس سے سلام بن مسکین نے روایت کی ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے“، (حافظ عقیلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں) اور یہ حدیث ہمیں محمد بن اسماعیل نے بیان کی ہے۔۔۔“۔^۱

پھر حافظ عقیلی رحمہ اللہ نے مذکور ابو جعفر محمد بن اسماعیل بن سالم سے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن أبي داود، أحسبه نفع، روى عنه سلام بن مسكين، منكر الحديث على قلته، لا يجوز تعديله إلا بعد السبر، ولو كان ممن يروي المناكير ووافق الثقات في الأخبار لكان عدلاً مقبول الرواية، إذ الناس أحوالهم على الصلاح والعدالة، حتى يتبين منهم ما يوجب القدرح، فيجرح بما ظهر منه من الجرح، هذا حكم المشاهير من الرواة، وأما المجاهيل الذين لم يرو عنهم إلا الضعفاء، فهم متروكون على الأحوال كلها“۔

یہ ابوداؤد سے روایت کرتا ہے، میرا گمان یہ ہے کہ ابوداؤد کا نام نفع ہے،

۱۔ حافظ عقیلی رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”عائذ اللہ المجاشعی: عن أبي داود، لا يعرف إلا به، حدثني آدم بن موسى، قال: سمعت البخاري قال: عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه، وهذا الحديث حدثناه محمد بن إسماعيل، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله المجاشعي، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم، قالوا: يا رسول الله! هذا الأضحى ما هو؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: فما لنا فيه؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف“۔

۲۔ المجروحین: ۱۹۲/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

عائذ اللہ سے سلام بن مسکین روایت کرتا ہے، قلت روایت کے باوجود یہ منکر الحدیث ہے، اس کی تعدیل کرنا جائز نہیں ہے مگر سبر (اعتبار) کے بعد، اگر یہ اُن لوگوں میں سے ہو جو مناکیر روایت کرتے ہیں اور اخبار میں ثقات کی موافقت کرتے ہیں تو یہ عادل، مقبول الروایہ ہوگا، اس لئے کہ لوگوں کے احوال صلاح اور عدالت پر ہیں، یہاں تک کہ اگر ان میں ایسی چیز ظاہر ہو جائے جو جرح کا موجب ہو، چنانچہ اس سے ظاہر ہونے والے امر جرح کی وجہ سے اس کی جرح کی جائے گی، یہ حکم اُن راویوں کے اعتبار سے ہے جو مشاہیر ہیں، البتہ ایسے مجاہل جن سے صرف ضعف ہی روایت کرتے ہیں وہ تمام احوال میں متروک ہی ہوں گے۔

نیز حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے عائذ اللہ مجاشعی کو ”الثقات“^۱ میں بھی ذکر کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۲ میں حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں عائذ اللہ مجاشعی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”عن أبي داود، روى عنه سلام بن مسكين، لا يصح حديثه“۔ یہ ابو داؤد سے روایت کرتا ہے، اس سے سلام بن مسکین روایت کرتا ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے سابقہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کر کے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

^۱ الثقات: ۲۷۷/۵، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

^۲ المغنی فی الضعفاء: ۱/۵۱۳، رقم: ۳۰۲۴، ت: أبي الزهرأ حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الکامل فی الضعفاء: ۶۳/۷، رقم: ۱۵۱۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں عائذ اللہ مجاشعی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”عن أبي داود نفع، قال أبو حاتم: منكر الحديث، وعنه سلام بن مسكين، حديثه في الأضحية: وأن بكل شعرة حسنة، وقال البخاري: لا يصح حديثه“۔ یہ ابوداؤد نفع سے روایت کرتا ہے، ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ منکر الحدیث ہے، اور اس سے سلام بن مسکین روایت کرتا ہے، اور اس عائذ اللہ مجاشعی کی قربانی کے باب میں ایک حدیث ہے: ”ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے“، بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تقریب التہذیب“^۲ میں عائذ اللہ مجاشعی کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی ابوداؤد نفع بن حارث اعمی ہمدانی کو فی سبعی داری (التونی مابین ۱۰۰ - ۱۱۰ھ)^۳ کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ابوداؤد نفع کو ”لیس بشيء“^۴ کہا ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ولم یکن أبو داود ثقة“^۵۔ ابوداؤد ثقہ نہیں تھا۔

^۱ میزان الاعتدال: ۳۶۴/۲، رقم: ۴۱۰۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ تقریب التہذیب: ص: ۲۸۹، رقم: ۳۱۱۶، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۳ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الصغیر“ میں ابوداؤد نفع بن حارث اعمی ہمدانی کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۰۰ھ اور ۱۱۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۳۰۳/۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۴ من کلام أبي زكريا يحيى بن معين برواية ابن طهمان: ص: ۷۷، رقم: ۲۱۹، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - دمشق۔

^۵ تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدورى: ۲۱۷/۱، رقم: ۱۴۰۷، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر اسے ”لیس بثقة ولا مأمون“ کہا ہے^۱۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الكبير“^۲، ”التاریخ الصغير“^۳ میں نفع بن حارث ابوداؤد اعمیٰ کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”یتکلمون فیہ“۔ محدثین اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں۔

نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”یتکلمون فیہ، قال ابن مہدی: یعرف وینکر“۔ محدثین اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں، ابن مہدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ معروف و منکر روایات لاتا ہے۔

حافظ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”کذاب، تناول قوما من الصحابة فرشق“۔ یہ کذاب ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت کے بارے میں کلام کرتا تھا، چنانچہ اس پر جرح کی گئی ہے۔

حافظ ہمام بن یحییٰ عوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قدم علينا أبو داود الأعمی، فجعل يقول: حدثنا البراء، قال: وحدثنا زید بن أرقم، فذكرنا ذلك لقتادة، فقال: كذب، ما سمع منهم، إنما كان ذلك سائلا یتكفف الناس زمن طاعون الجارف“^۶۔ ہمارے پاس ابوداؤد آیا تھا، اور کہنے لگا: ہمیں براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان

^۱ انظر المجروحین: ۵۵/۳، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ التاریخ الكبير: ۱۰/۸، رقم: ۱۷۳۱، ت: مصطفیٰ عبدالقادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۳ التاریخ الصغير: ۳۰۳/۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ الضعفاء للبخاری: ص: ۱۲۰، رقم: ۳۸۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ أحوال الرجال: ص: ۱۴۳، رقم: ۷۱، ت: عبدالعلیم عبدالعظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۶ الصحيح لمسلم: ص: ۲۱، ت: محمد فواد عبدالباقی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

کی، اور ہمیں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی، ہم نے یہ بات قتادہ رضی اللہ عنہ سے ذکر کی، تو قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس نے جھوٹ بولا ہے، اس نے ان سے کچھ نہیں سنا، یہ تباہ کن طاعون کے زمانے میں لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر مانگتا تھا۔

امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے ”العلل ومعرفۃ الرجال“^۱ میں اپنی متصل سند سے قتادہ بن دعامہ رضی اللہ عنہ کا یہی قول نقل کیا ہے۔

حافظ ہمام بن یحییٰ عوذی رضی اللہ عنہ مزید فرماتے ہیں: ”دخل أبو داود الأعمی علی قتادة، فلما قام، قالوا: إن هذا يزعم أنه لقي ثمانية عشر بدریا، فقال قتادة: هذا كان سائلا قبل الجارف، لا يعرض في شيء من هذا، ولا يتكلم فيه، فوالله! ما حدثنا الحسن عن بدري مشافهة، ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدري مشافهة، إلا عن سعد بن مالك“^۲۔ ابوداؤد اعمی، قتادہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، جب وہ چلا گیا، تو لوگ کہنے لگے کہ اس کا کہنا ہے کہ اس نے اٹھارہ بدری صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے، قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ تباہ کن طاعون کے زمانے سے پہلے لوگوں سے مانگتا تھا، اس کی اس طرف کوئی توجہ ہی نہیں تھی، اور اس نے اس بارے میں کوئی بات بھی نہیں کی، اللہ کی قسم! حسن رضی اللہ عنہ نے ہمیں کسی بدری صحابی رضی اللہ عنہ سے بالمشافہ حدیث بیان نہیں کی، اور نہ ہی سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے کسی بدری صحابی رضی اللہ عنہ سے بالمشافہ حدیث بیان کی، سوائے سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے۔

امام نووی رضی اللہ عنہ ”المنهاج“^۳ میں ابوداؤد نفع بن حارث اعمی کے بارے

^۱ العلل ومعرفۃ الرجال: ص: ۱۷۸، رقم: ۳۱۷، وصی اللہ بن محمد عباس، الدار السلفية - الهند، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۲ الصحيح لمسلم: ص: ۲۲، محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۳ المنهاج شرح صحيح مسلم: ۱/۱۰۷، المطبعة المصرية - الأزهر، الطبعة الأولى ۱۳۴۷ھ۔

میں ”صحیح مسلم“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”المراد بهذا الكلام إبطال قول أبي داود الأعمى هذا، وزعمه أنه لقي ثمانية عشر بدرية، فقال قتادة: الحسن البصري، وسعيد بن المسيب أكبر من أبي داود الأعمى، وأجل وأقدم سنا، وأكثر اعتناء بالحديث، وملازمة أهله، والاجتهاد في الأخذ عن الصحابة، ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدري واحد، فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقي ثمانية عشر بدرية؟ هذا بهتان عظيم“۔ اس کلام سے مراد ابو داؤد اعمی کے قول کے بطلان کو بتانا ہے، اور اس بات کو باطل کہنا مراد ہے کہ اس کا کہنا یہ ہے کہ اس نے اٹھارہ بدری صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے، چنانچہ قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حسن بصری رضی اللہ عنہ اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ، ابو داؤد اعمی سے بڑے ہیں، اور عمر میں بھی بڑے اور مقدم ہیں، اور ان کی حدیث کی جانب توجہ زیادہ ہے، اور ان کی محدثین سے ملازمت زیادہ ہے، نیز صحابہ رضی اللہ عنہم سے حصول کی جستجو بھی بڑھ کر ہے، اس سب کے باوجود ان دونوں میں سے کسی ایک نے بھی کسی بدری صحابی رضی اللہ عنہ سے ہمیں کچھ بیان نہیں کیا، تو ابو داؤد اعمی یہ کیسے گمان کرتا ہے کہ وہ اٹھارہ بدری صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملا ہے؟ یہ بہت بڑا بہتان ہے۔

امام نووی رضی اللہ عنہ ”المنهاج“^۱ میں ابو داؤد نفع بن حارث اعمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”متفق علی ضعفه“۔ اس کے ضعف پر اتفاق ہے۔

حافظ عمرو بن علی فلاس رضی اللہ عنہ نے ابو داؤد اعمی کو ”متروك الحديث“ کہا

ہے۔^۲

^۱ المنهاج شرح صحيح مسلم: ۱/۱۰۵، المطبعة المصرية - الأزهر، الطبعة الأولى ۱۳۴۷ھ۔

^۲ انظر الجرح والتعديل: ۸/۴۹۰، رقم: ۲۲۴۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

حافظ عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”کان یحییٰ وعبد الرحمن لا یحدثان عن نفعی ابی داود، سمعت عبد الرحمن یقول: عن سفیان، عن إسماعیل، عن رجل، عن أنس، فقال له رجل: هذا أبو داود؟ قال: لم یسمہ“۔^۱ بیجی رحمۃ اللہ علیہ اور عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ، نفعی ابو داؤد کے انتساب سے حدیث بیان نہیں کرتے تھے، میں نے عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ کو سفیان، عن اسماعیل، عن رجل، عن أنس رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کرتے سنا تو ایک شخص نے کہا کہ یہ رجل ابو داؤد ہے؟ فلاس رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا نام ذکر نہیں کیا۔

حافظ ابو محمد طلق بن غنام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال لی شریک: جلست إلى أبي داود الأعمی، فجعل یقول: سمعت ابن عمر، وسمعت ابن عباس، وسمعت أبا سعید، وسمعت أنس بن مالک، وجلست إليه مجلسا آخر: فجعل حدیث ذا لذا، وحديث ذا لذا، ولو شئت أن یقول: سمعت عبد الله بن مسعود، لقاله“۔^۲ مجھ سے شریک نے کہا: میں ابو داؤد اعمی کے پاس بیٹھا، تو وہ کہنے لگا: میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا، اور میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا، اور میں نے ابو سعید رضی اللہ عنہ سے سنا، اور میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا، شریک فرماتے ہیں: میں اس کے ساتھ ایک دوسری مجلس میں بیٹھا تھا، تو ابو داؤد اعمی نے مجلس میں اس کی حدیث اُس کی بنا دی، اُس کی حدیث اس کی بنادی، اور اگر میں چاہتا کہ وہ یہ کہہ دے کہ میں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو فرماتے سنا، تو وہ یہ کہہ دیتا۔

حافظ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مقدمی قاضی رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب التاریخ“^۳ میں

^۱ انظر الضعفاء الكبير: ۳۰۷/۴، رقم: ۱۹۰۸، عبد المعطي أمين: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ انظر الجرح والتعديل: ۹۰/۸، رقم: ۲۲۴۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ كتاب التاريخ وأسماء المحللين وكتاهم: ص: ۱۰۲، رقم: ۴۵۲، محمد بن إبراهيم اللحيان، دار الكتاب والسنة -

ابوداؤد نفیع بن حارث اعمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ضعیف، منکر الحدیث“۔
ضعیف، منکر الحدیث ہے۔

حافظ ابوحاتم عیسیٰ بن عیسیٰ فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث، ضعیف الحدیث“۔
یہ منکر الحدیث، ضعیف الحدیث ہے۔

حافظ ابوزرعه عیسیٰ بن عیسیٰ نے اسے ”لم یکن بشيء“ کہا ہے۔
امام نسائی عیسیٰ بن عیسیٰ نے نفیع بن حارث کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔
حافظ ساجی عیسیٰ بن عیسیٰ فرماتے ہیں: ”کان منکر الحدیث، یکذب“۔ یہ منکر
الحدیث ہے، جھوٹ بولتا ہے۔

حافظ ابوبشر دولابی عیسیٰ بن عیسیٰ نے اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔
حافظ عقیلی عیسیٰ بن عیسیٰ ”الضعفاء الکبیر“ میں نفیع بن حارث کے بارے میں
فرماتے ہیں: ”ممن یغلو فی الرفض“۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جو رفض میں غلو
کرنے والے ہیں۔

البکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

۱۔ الجرح والتعديل: ۸/۴۹۰، رقم: ۲۲۴۲، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

۲۔ انظر الجرح والتعديل: ۸/۴۹۰، رقم: ۲۲۴۲، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

۳۔ انظر الکامل فی الضعفاء: ۸/۳۲۹، رقم: ۱۹۸۸، عادل أحمد عبد الرحمن وجود وعلي محمد معوض، دار الکتب
العلمیة - بیروت۔

۴۔ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۱۲/۷۸، رقم: ۴۸۶۱، أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة،
الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۵۔ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۱۲/۷۸، رقم: ۴۸۶۱، أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة،
الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۶۔ الضعفاء الکبیر: ۳۰۶، رقم: ۱۹۰۸، عبد المعطي أمين قلنجي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے نفع بن حارث کو ”الثقات“^۱ میں ذکر کیا ہے۔
 نیز حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ہی اسے ”المجروحین“^۲ میں ذکر کر کے فرماتے
 ہیں: ”کان ممن یروی عن الثقات الأشياء الموضوعات توہما، لا یجوز
 الاحتجاج به ولا الروایة عنه إلا على جهة الاعتبار“۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے
 جو بطور توہم ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت اشیاء نقل کرتے ہیں، اس سے
 احتجاج جائز نہیں ہے، اور اس سے روایت کرنا بھی جائز نہیں ہے مگر اعتبار کے طور پر۔
 چند سطر آگے چل کر پھر حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ان الفاظ
 سے تخریج کی ہے:

”وهو الذي روى عن زيد بن أرقم قال: قالوا: يا رسول الله! ما هذه
 الأضاحي؟...“۔ ”یہ وہی شخص ہے جس نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے،
 زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ قربانی کے جانور
 کیا ہیں؟۔۔۔“^۳۔

^۱الثقات: ۵/۸۲، دائرة المعارف العثمانية - حیدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۲المجروحین: ۳/۵۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳”المجروحین“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”نفع بن الحارث أبو داود الأعمی القاص الهمداني: من أهل الكوفة، يروي عن بريدة الأسلمي، وأنس بن مالك، روى عنه إسماعيل بن أبي خالد، والعلاء بن المسيب، كان ممن يروي عن الثقات الأشياء الموضوعات توہما، لا یجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه إلا على جهة الاعتبار، أخبرنا الهمداني، قال: حدثنا عمرو بن علي، قال: كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عن أبي داود نفع، سمعت الحنبلي قال: سمعت أحمد بن زهير يقول: سئل يحيى بن معين عن أبي داود الأعمی فقال: ليس بثقة ولا مأمون، قال أبو حاتم: وهو الذي روى عن زيد بن أرقم قال: قالوا: يا رسول الله! ما هذه الأضاحي؟ قال: سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: فما لنا فيها من الأجر؟ قال بكل شعرة حسنة، أخبرناه أبو يعلى، قال حدثنا هذبة بن خالد، قال حدثنا سلام بن مسكين، عن عائذ الله، عن أبي داود، عن زيد بن أرقم“۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں ابوداؤد نفع بن حارث اعمیٰ کے ترجمہ میں چند احادیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولنفع هذا أحاديث سوى ما ذكرت، وهو في جملة الغالين بالكوفة“۔ اور اس نفع کی میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ بھی روایات ہیں، اور یہ کوفہ کے غالی لوگوں میں سے تھا۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ ”العلل الواردة“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وأبو داود هذا: هو نفع بن الحارث الأعمى، وكان ضعيفا، رماه قتادة بالكذب“۔ اور یہ ابوداؤد نفع بن حارث اعمیٰ ہے، اور یہ ضعیف ہے، قتادہ رحمہ اللہ نے اسے جھوٹا کہا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ ”المدخل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”روى عن بريدة الأسلمي وأنس بن مالك أحاديث موضوعة“۔ یہ بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ ”المسند المستخرج“^۴ میں ابوداؤد نفع بن حارث اعمیٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”روى عن أنس والبراء وزيد بن أرقم وبريدة أحاديث منكورة، روى عن [كذا في الأصل، والصحيح: عنه] إسماعيل بن أبي خالد، والعلاء المسيب، وأبان بن تغلب، لاشيء“۔ انس رضی اللہ عنہ، براء رضی اللہ عنہ، زید بن ارقم رضی اللہ عنہ اور بریدہ رضی اللہ عنہ کے انتساب سے منکر احادیث روایت کرتا

^۱ الکامل في الضعفاء: ۳۲۹/۸، رقم: ۱۹۸۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ العلل الواردة: ۱۵/۱۲، ت: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ.

^۳ المدخل إلى الصحيح: ص: ۲۱۸، رقم: ۲۱۰، ت: زبيح بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۴ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۸۴/۱، رقم: ۲۵۳، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

ہے، اس سے اسماعیل بن ابی خالد، علاء بن مسیب اور ابان بن تغلب نے روایت کیا ہے، یہ لاشیء ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”الاستغناء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”واتفق أهل العلم بالحديث على نكارة حديثه وضعفه، وكذب به بعضهم، وأجمعوا على ترك الرواية عنه، وليس عندهم بشيء.“ محدثین اہل علم کا اس کی حدیث کی نکارت اور ضعف پر اتفاق ہے، اور بعض نے اسے جھوٹا کہا ہے، اور اس کی روایت کے ترک پر اجماع کیا ہے، اور یہ محدثین کے نزدیک لیس لشیء ہے۔

حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت نفیع بن حارث کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

علامہ محمد بن عبد الرحمن بن علی نمیری رحمۃ اللہ علیہ ”الإعلام“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”لیس بالقوي عندهم“. محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

حافظ مزی رحمۃ اللہ علیہ ”تحفة الأشراف“^۴ میں ابوداؤد نفیع بن حارث اعمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحد الضعفاء المتروكين“. ضعیف، متروک راویوں میں سے ایک ہے۔

^۱ الاستغناء في معرفة المشهورين: ۱/ ۶۰۴، رقم: ۶۷۰، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تیمیة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۲ ذخيرة الحفاظ: ص: ۲۱۱۷، رقم: ۴۹۰۶، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ كتاب الإعلام بفضل الصلاة على النبي والسلام: ص: ۴۵، رقم: ۸۱، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۹ء۔

^۴ تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: ۱/ ۱۸۹، رقم: ۱۴۴/۹، ت: عبد الصمد شرف الدين، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“^۱ میں ابو داؤد نفعی بن حارث اعمیٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ترکوه، وکان یترفض۔“ محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے، اور یہ رافضی تھا۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۲ میں فرماتے ہیں: ”هالك، ترکوه۔“ ہالک ہے، محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع التحصیل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”قال أحمد بن حنبل: أبو داود الأعمیٰ يقول: سمعت العبادلة ابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير، ولم يسمع شيئاً، قلت: ليس هذا إرسالا، بل نفعي هذا كذاب، متروك، وإنما ذكرته تبعاً لابن أبي حاتم، والضياء“۔ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابو داؤد اعمیٰ کہتا ہے کہ میں نے عبادلہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما، ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے سنا ہے، حالانکہ اس نے ان سے کچھ نہیں سنا، میں (حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: یہ ارسال نہیں ہے، بلکہ یہ نفعی کذاب، متروک ہے، اور میں نے اسے ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ اور ضیاء رحمۃ اللہ علیہ کی اتباع میں ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایة والنهاية“^۴ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وأبو داود هذا هو نفعي بن الحارث الأعمیٰ أحد المتروكين الضعفاء“۔

^۱ الکاشف: ۳۲۵/۲، رقم: ۵۸۷۰، ت: محمد عوامہ، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة ۱۴۱۳ھ۔

^۲ المغنی فی الضعفاء: ۴۶۴/۲، رقم: ۶۶۸، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ جامع التحصیل فی أحكام المراسیل: ص: ۲۹۲، رقم: ۸۳۶، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۴ البدایة والنهاية: ۳۲۱/۵، مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة السادسة ۱۴۰۹ھ۔

ابوداؤد یہ نفع بن حارث اعمیٰ ہے، جو متروک، ضعفاء و ایوں میں سے ایک ہے۔

نیز حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۱ میں ایک روایت کے تحت ابوداؤد نفع بن حارث اعمیٰ کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ہمشی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“ میں مختلف احادیث کے تحت ابوداؤد اعمیٰ کو ”ضعیف جدا“^۲، ”متروک“^۳ اور ”کذاب“^۴ کہا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جامع الآثار“^۵ میں ایک روایت کے تحت نفع بن حارث اعمیٰ کو ”أحد المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”مغانی الأخبار“^۶ میں فرماتے ہیں: ”کوفی، متروک، کذبہ ابن معین“۔ کوفی ہے، متروک ہے، ابن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقریب“^۷ میں فرماتے ہیں: ”متروک، وقد کذبہ ابن معین“۔ متروک ہے، اور ابن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا کہا ہے۔

^۱ تفسیر ابن کثیر: ۳۶۵/۶، ت: محمد حسین شمس الدین، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۲۵۲/۳، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت۔

^۳ مجمع الزوائد: ۱۱۹/۵، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت۔

^۴ مجمع الزوائد: ۱۹۴/۴، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت۔

^۵ جامع الآثار فی السیر و مولد المختار: ۳۱۳/۷، ت: أبو یعقوب نشأت کمال، دار الفلاح - القیوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۶ مغانی الأخبار فی شرح أسامي رجال معانی الآثار: ۵۶۵/۳، رقم: ۶۹۳، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۷ تقریب التہذیب: ص: ۵۶۵، رقم: ۷۱۸۱، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”إتحاف المہرۃ“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وہو متروک، متہم بالوضع، لکن ابن حبان خالف ذلك، فذكره في الثقات، والحق عندي أنه غيره، فقد ذكره البخاري فقال: إنه كوفي، لم يصح حديثه. فما أدري كيف خفي هذا على ابن حبان؟“. یہ متروک، مستم بالوضع ہے، لیکن ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں مخالفت کی ہے، انہوں نے اسے ”ثقات“ میں ذکر کیا ہے، اور میرے نزدیک حق یہ ہے کہ وہ اس کے علاوہ ہے، کیونکہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ذکر کرتے ہوئے کہا: یہ کوفی ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے، مجھے معلوم نہیں کہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ پر یہ کیسے مخفی ہو گیا؟ علامہ ابن عرق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعہ“^۲ میں ابوداؤد اعمیٰ کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے ”کذاب“ کہا ہے۔

علامہ ابن علان شافعی رحمۃ اللہ علیہ ”الفتوحات الربانیۃ“^۳ میں نفع بن حارث اعمیٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”متروک عندهم، وکذبہ یحییٰ بن معین“۔ محدثین کے نزدیک متروک ہے، اور یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا کہا ہے۔
تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، اور شیخین رحمۃ اللہ علیہما نے اس کی تخریج نہیں کی“۔

^۱ إتحاف المہرۃ: ۱۳/۵۱۰، رقم: ۱۷۰۷۴ ت: عبد القدوس محمد نذیر، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعہ: ۱/۱۳۲، رقم: ۱۸، ت: عبد الطیف، محمد بن صدیق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ الفتوحات الربانیۃ علی الأذکار النواویۃ: ۵/۷۹، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ ہی ایک دوسرے مقام پر اسی حدیث کی سند میں موجود راوی ابو داؤد نفیع بن حارث اعمیٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یہ بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے۔“

حافظ ذہبی رحمہ اللہ، امام حاکم رحمہ اللہ کی پہلی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”میں کہتا ہوں: اس میں عائد اللہ ہے، ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ منکر الحدیث ہے۔“

حافظ منذری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”حاکم رحمہ اللہ نے کہا ہے: یہ صحیح الاسناد ہے، حافظ (منذری رحمہ اللہ) فرماتے ہیں: بلکہ یہ ”واہی“ ہے، اور عائد اللہ وہ مجاشعی ہے، اور ابو داؤد وہ نفیع بن حارث اعمیٰ ہے، اور یہ دونوں ساقط ہیں۔“

حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”حاکم رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اور اس (حاکم رحمہ اللہ کے کلام) میں نظر ہے، اس لئے کہ اس روایت میں عائد اللہ مجاشعی ہے، بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کی حدیث صحیح نہیں ہے،“ اور ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ منکر الحدیث ہے، اور ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مناکیر روایت کرتا ہے، اس سے احتجاج جائز نہیں ہے۔“

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”حاکم رحمہ اللہ نے اس کو ”صحیح“ کہا ہے، اور اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اس کی سند میں دو ساقط راوی ہیں۔“

علامہ نجم الدین غزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ابن ماجہ رحمہ اللہ اور حاکم رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے، اور حاکم رحمہ اللہ نے ”صحیح الاسناد“ کہا ہے، اور ان کی تصحیح پر اعتراض کیا گیا ہے۔۔۔۔۔“

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عائد اللہ مجاشعی یہ ابو داؤد سے روایت کرتا ہے، یہ صرف اسی سے معروف ہے، مجھے آدم بن موسیٰ نے بیان کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”میں نے بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا: عائد اللہ مجاشعی یہ ابو داؤد سے روایت کرتا ہے، اس سے سلام بن مسکین نے روایت کی ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے،“ (حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اور یہ حدیث ہمیں محمد بن اسماعیل نے بیان کی ہے۔۔۔۔“

اس کے بعد حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکور ابو جعفر محمد بن اسماعیل بن سالم سے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”نفع بن حارث ان لوگوں میں سے ہے جو بطور توہم ثقہ راویوں کے اتساب سے من گھڑت اشیاء نقل کرتے ہیں، اس سے احتجاج جائز نہیں ہے، اور اس سے روایت کرنا بھی جائز نہیں ہے مگر اعتبار کے طور پر۔“

چند سطروں کے بعد حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ وہی شخص ہے جس نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، زید بن ارقم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! یہ قربانی کے جانور کیا ہیں؟۔۔۔۔“

اس کے بعد حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں: ”بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عائد اللہ مجاشعی، ابو داؤد سے روایت کرتا ہے، اور عائد اللہ سے سلام بن مسکین روایت کرتے ہیں، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے۔“

حافظ ابوالحسن ابن ترکمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے قربانی کے

بارے میں آپ ﷺ کے ارشاد: ”تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے“ کو ذکر کیا ہے، اور اس کی سند میں عائد اللہ مجاشعی ہے، جو ابو داؤد نفعی بن حارث سے روایت کر رہا ہے، بیہقی رحمہ اللہ نے بخاری رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”عائد اللہ مجاشعی، ابو داؤد نفعی بن حارث سے روایت کرتا ہے، اس کی حدیث صحیح نہیں ہے“، میں (ابن ترکمانی رحمہ اللہ) کہتا ہوں: بیہقی رحمہ اللہ نے ابو داؤد نفعی کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، حالانکہ وہ متروک ہے، اسے ذہبی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الکاشف“ اور ”ضعفاء“ میں ذکر کیا ہے۔“

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کو نفعی بن حارث ابو داؤد اعمیٰ نے زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس نفعی کے بارے میں یحییٰ رحمہ اللہ سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ ليس بشئ ولا مامون ہے۔“

امام بویری رحمہ اللہ زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یہ سند ضعیف ہے، ابو داؤد کا نام نفعی بن حارث ہے، اور یہ ”متروک“ ہے، اور اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا گیا ہے۔“

علامہ ابوالحسن محمد بن عبد الہادی سندی حنفی رحمہ اللہ نے امام بویری رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

ان تمام ائمہ کرام کے اقوال کا حاصل یہ ہے کہ یہ روایت بہر صورت ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہے، چنانچہ اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۲

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: مؤمن اپنے گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے اور وہ پہاڑ اس پر گرنے لگا، اور فاجر شخص گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک مکھی بیٹھی تھی اڑادی۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے، تاہم یہی الفاظ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ثابت ہیں، اس لئے اسے صرف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول کہہ کر بیان کرنا چاہیے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال: أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد الزنجوي، أخبرنا القاضي الحسين بن محمد الفلاكي، أخبرنا محمد بن الحسن المستملي، أخبرنا محمد بن عبد الله الشيباني الكوفي، عن رجاء بن يحيى الكاتب، عن محمد بن الحسين [كذا في الأصل، والصحيح: الحسن]، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم، عن الفضيل بن يسار، عن وهب بن عبد الله الهنائي، عن أبي حرب بن أبي الأسود الديلي، عن أبيه، عن أبي ذر رفعه: يا أبا ذر! كن للعمل بالتقوى أشد اهتماما منك بالعمل، يا أبا ذر! إن الله إذا أراد بعبد خيرا جعل الذنوب بين عينيه يمثله، يا أبا ذر، إن المؤمن يرى ذنبه كأنه تحت صخرة يخاف أن

^۱ الغرائب الملتقطه من مسند الفردوس: ۸/ ۱۳۰، رقم: ۳۱۴۸، ت: حسن علي ورسمه، جميعه دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

تقع عليه، والكافر يرى ذنبه كأنه ذباب يمر على أنفه، يا أبا ذر! لا تنظر إلى صغر الخطب، ولكن انظر إلى عظم من عصيت، يا أبا ذر! لا يكون الرجل من المتقين، حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك لشريكه، فيعلم من أين مطعمه، ومن أين مشربه، ومن أين ملبسه، أمن حل ذلك أم من حرام“۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابوذر! عمل میں عمل سے زیادہ تقویٰ کا اہتمام رکھو، اے ابوذر! جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتے ہیں تو گناہوں کو اس کی آنکھوں کے سامنے مثال بنا کر رکھتے ہیں، اے ابوذر! مومن اپنے گناہ کو ایسا سمجھتا ہے گویا کہ وہ ایک چٹان کے نیچے بیٹھا ہے اور وہ چٹان اس پر گرنے لگی ہے، اور کافر شخص اپنے گناہ کو ایسا سمجھتا ہے گویا کہ ایک مکھی اس کے ناک سے گزر رہی ہے، اے ابوذر! معاملہ کے چھوٹے ہونے کو مت دیکھو، لیکن اس ذات کی عظمت پر نظر رکھو جس کی تم نے نافرمانی کی ہے، اے ابوذر! کوئی شخص اس وقت تک متقی لوگوں میں سے نہیں ہو سکتا جب تک شریک کے اپنے شریک کے محاسبہ سے زیادہ سخت اپنا محاسبہ نہ کرے، کہ اسے معلوم ہو کہ اس کا کھانا کہاں سے آیا ہے؟ اس کا پینا کہاں سے آیا ہے؟ اور اس کا لباس کہاں سے آیا ہے؟ کیا یہ حلال ہے یا حرام؟

سند میں موجود روای ابو الفضل محمد بن عبد اللہ بن محمد شیبانی (المتوفی ۳۸۷ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ فرماتے ہیں: ”وکان یروی

^۱ تاریخ بغداد: ۴۹۹/۳، رقم: ۱۰۳۰، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الاسلامی - بیروت، الطبعة الأولى

غرائب الحديث، وسؤالات الشيوخ، فكتب الناس عنه بانتخاب الدارقطني، ثم بان كذبه، فمزقوا حديثه، وأبطلوا روايته، وكان بعد يضع الأحاديث للرافضة، ويملي في مسجد الشرقية“۔

اور یہ غریب احادیث اور شیوخ کے سوالات روایت کرتا ہے، لوگوں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے انتخاب کی بناء پر اس سے احادیث کو لکھا، پھر ان کا جھوٹا ہونا ظاہر ہوا تو لوگوں نے اس کی احادیث کو پھاڑ دیا، اور اس کی روایات کو باطل قرار دیا، اور اس کے بعد یہ رافضیوں کے لئے احادیث گھڑ کر شرقیہ مسجد میں لکھواتا تھا۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۳ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”وقال الأزهري: كان يحفظ، وأساء الثناء عليه، وقال: كان دجالا كذابا، ما رأيت له أصلا قط، واتهمه الدارقطني بالتركيب، وقال العتيقي: كان كثير التخليط“۔

اور ازہری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ حافظ تھا، اور اس کی برائی بیان کی، اور پھر فرمایا: یہ دجال اور جھوٹا تھا، میں نے کبھی بھی اس کی اصل نہیں دیکھی، اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے

^۱ تاریخ دمشق: ۱۶۵۴، رقم: ۶۵۶۵، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ ميزان الاعتدال: ۶۰۸/۳، رقم: ۷۸۰۲، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۳ لسان الميزان: ۲۵۴/۷، رقم: ۷۰۱۸، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

ترکیب کی وجہ سے اس کو متم قرار دیا، اور عثقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: یہ ”کثیر التخلیط“ ہے۔
 نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۱ میں مزید یہ بھی فرماتے ہیں:
 ”وكان حافظا عارفا بالفن، أخباريا مصنفًا، لكن لحقه الإدبار.“ اور یہ حافظ
 اور فن کو جاننے والا تھا، اخباری اور مصنف تھا، لیکن اس کو پلٹنا لاحق ہو گیا۔

حافظ حمزہ بن محمد بن طاہر دقاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”كان يضع الحديث، وقد
 كتبت عنه، وكان له سمت ووقار“^۲۔ وہ حدیث گھڑتا تھا، اور میں نے اس
 سے احادیث کو لکھا ہے، اور یہ سنجیدہ اور وقار والا تھا۔

حافظ ابو ذر ہروی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كتبت عنه في المعجم للمعرفة،
 ولم أخرج عنه في تصانيفي شيئا، وتركت الرواية عنه، لأنني سمعت الدارقطني
 يقول: كنت أتوهمه من رهبان هذه الأمة، وسألته الدعاء لي، فنعوذ بالله من
 الحور بعد الكور، وقال أبو ذر: يعني سبب ذلك، أنه قعد للرافضة، وأملى عليهم
 أحاديث ذكر فيها مثالب الصحابة، وكانوا يتهمونه بالقلب والوضع....“^۳۔

”میں نے ”معجم“ میں معرفت کے لئے اس کی روایات کو لکھا ہے، اور میں نے
 اپنی تصانیف میں اس کی کوئی حدیث بھی تخریج نہیں کی، اور میں نے اس سے روایت
 لینا ترک کر دیا تھا، اس لئے کہ میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: میں

^۱ تاریخ الإسلام: ۶۲۴/۸، رقم: ۲۷۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۵۰۰/۳، رقم: ۱۰۳۰، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ لسان المیزان: ۲۵۵/۷، رقم: ۷۰۱۸، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

گمان کرتا تھا کہ یہ اس امت کے راہبوں میں سے ہے، اور میں نے اسے اپنے لئے دعا کا بھی کہا تھا، ہم صلاح کے بعد فساد سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، اور ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، یعنی اس کی وجہ یہ بنی کہ یہ رافضیوں کے واسطے بیڑہ کرا انھیں صحابہ رضی اللہ عنہم کے عیوب پر مشتمل احادیث لکھواتا تھا، اور محدثین اس کو قلب اور وضع کی وجہ سے مستم قرار دیتے ہیں۔۔۔۔۔“

سند میں موجود راوی ابو جعفر محمد بن حسن بن شمون بصری کے بارے میں کلام تلاش بسیار کے باوجود اہل سنت والجماعت کی کتب میں محمد بن حسن بن شمون کا ترجمہ نہیں مل سکا، البتہ شیعوں کی کتب میں اس کا ترجمہ ملتا ہے، چنانچہ ابو العباس احمد بن علی نجاشی کی کتاب ”رجال النجاشی“^۱ میں محمد بن حسن بن شمون کے بارے میں لکھا ہے:

”وكان ضعيفا جدا، فاسد المذهب“۔ یہ ضعیف جدا ہے، فاسد المذہب ہے۔ یہی کلام ابو منصور حسن بن یوسف مطہر اسدی نے ”خلاصة الأقوال“^۲ میں، اور مصطفیٰ بن حسین حسینی تفرشی نے اپنی کتاب ”نقد الرجال“^۳ میں ذکر کیا کیا ہے۔

سند میں موجود راوی عبد اللہ بن عبد الرحمن اصم بصری مسمعی کے بارے میں ائمہ کا کلام حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الكبير“^۴ میں فرماتے ہیں: ”مجهول بالنقل،

^۱ رجال النجاشی: ص: ۳۲۰، رقم: ۸۹۹، شركة الأعلمی للمطبوعات - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
^۲ خلاصة الأقوال في معرفة الرجال: ص: ۳۹۶، رقم: ۱۵۹۹، ت: جواد القیومی، مؤسسة نشر الفقاهة - قم، الطبعة ۱۴۳۱ھ۔

^۳ نقد الرجال: ۱۷۵/۴، رقم: ۴۵۸۹، مؤسسة آل البيت لأحياء التراث - قم۔

^۴ الضعفاء الكبير: ۲/۲۷۳، رقم: ۸۳۵، ت: عبد المعطي أمين قلجی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

ولا يتابع على حديثه، ولا يعرف إلا به“۔ مجہول بالنقل ہے، اور اس کی حدیث پر متابعت نہیں کی جاتی، اور یہ صرف اسی سے معروف ہے^۱۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۲ میں فرماتے ہیں: ”لا يتابع على حديثه“۔ اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^۳ میں حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۴ میں فرماتے ہیں: ”عن أبيه، أتى بحديث منكر، لا يعرف“۔ اپنے والد سے روایت کرتا ہے، یہ ایک منکر حدیث لایا ہے، یہ معروف نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”ديوان الضعفاء“^۵ میں فرماتے ہیں: ”عن أبيه، له حديث وهو منكر“۔ اپنے والد سے روایت کرتا ہے، اس کی ایک منکر حدیث ہے۔

روایت کا حکم

سند میں موجود راوی ابو الفضل محمد بن عبد اللہ بن محمد شیبانی کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

۱۔ تاجم شیعوں کی کتب میں عبد اللہ بن عبد الرحمن اصم بصری مسمیٰ کا ترجمہ ان الفاظ سے قائم کیا گیا ہے: ”ضعيف، غال، ليس بشيء“۔ انظر (رجال النجاشي: ص: ۲۰۹، رقم: ۵۶۶، شركة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ)، و (نقد الرجال: ۱۱۹/۳، رقم: ۳۱۲۶، مؤسسة آل البيت لأحياء التراث - قم)۔

۲۔ میزان الاعتدال: ۵۴/۲، رقم: ۴۴۲۳، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

۳۔ لسان الميزان: ۳۰۳/۳، رقم: ۲۸۱۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

۴۔ المغني في الضعفاء: ۵۴۸/۱، رقم: ۳۲۴۴، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

۵۔ ديوان الضعفاء: ص: ۲۲۱، رقم: ۲۲۲۶، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔

”یہ غریب احادیث اور شیوخ کے سوالات روایت کرتا ہے، لوگوں نے دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ کے انتخاب کی بناء پر اس سے احادیث کو لکھا، پھر ان کا جھوٹا ہونا ظاہر ہوا تو لوگوں نے اس کی احادیث کو پھاڑ دیا، اور اس کی روایات کو باطل قرار دیا، اور اس کے بعد یہ رافضیوں کے لئے احادیث گھڑ کر شرقیہ مسجد میں لکھواتا تھا“ (حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ، نیز حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے)، ”ازہری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ حافظ تھا، اور اس کی برائی بیان کی، اور پھر فرمایا: یہ دجال اور جھوٹا تھا، میں نے کبھی بھی اس کی اصل نہیں دیکھی، اور دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ترکیب کی وجہ سے اس کو مستم قرار دیا“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ حمزہ بن محمد بن طاہر دقاق رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے ”معجم“ میں معرفت کے لئے اس کی روایات کو لکھا ہے، اور میں نے اپنی تصانیف میں اس کی کوئی حدیث بھی تخریج نہیں کی، اور میں نے اس سے روایت لینا ترک کر دیا تھا، اس لئے کہ میں نے دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: میں گمان کرتا تھا کہ یہ اس امت کے راہبوں میں سے ہے، اور میں نے اسے اپنے لئے دعا کا بھی کہا تھا، ہم صلاح کے بعد فساد سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، اور ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، یعنی اس کی وجہ یہ بنی کہ یہ رافضیوں کے واسطے بیٹھ کر انھیں صحابہ رضی اللہ عنہم کے عیوب پر مشتمل احادیث لکھواتا تھا، اور محدثین اس کو قلب اور وضع کی وجہ سے مستم قرار دیتے ہیں۔۔۔“ (حافظ ابوذر ہروی رحمۃ اللہ علیہ)، اور خاص اس تناظر میں کہ ابوالفضل شیبانی اس روایت کے نقل کرنے میں متفرد بھی ہے یہ روایت کسی بھی طرح ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ

زیر بحث روایت کی تفصیل آپ دیکھ چکے ہیں، البتہ یہ مضمون کہ ”مؤمن اپنے گناہوں کو ایسے دیکھتا ہے گویا کہ وہ کسی ایسے پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے کہ جس کے اس کے اوپر گر جانے کا اس کو خوف ہو، اور فاجر اپنے گناہوں کو ایسا دیکھتا ہے گویا کوئی مکھی اس کی ناک پر سے گزر گئی“، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ملتا ہے، اس لئے اسے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر بیان کرنا چاہئے، چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“^۱ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر اسے ان الفاظ سے تخریج کیا ہے:

”حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا أبو شهاب، عن الأعمش، عن عمارة بن عمير، عن الحارث بن سويد، حدثنا عبد الله حديثين: أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم، والآخر عن نفسه، قال: إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه...“

”مؤمن اپنے گناہوں کو ایسے دیکھتا ہے گویا کہ وہ کسی ایسے پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے کہ جس کے اس کے اوپر گر جانے کا اس کو خوف ہو، اور فاجر اپنے گناہوں کو ایسا دیکھتا ہے گویا کوئی مکھی اس کی ناک پر سے گزر گئی۔۔۔“

بعض دیگر مصادر

یہی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر موقوفاً امام عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ نے ”الزهد“^۲ میں، علامہ ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل

^۱ الصحیح للبخاری: ۶۷/۸، ت: محمد زہیر بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ کتاب الزہد: ص: ۲۳، رقم: ۶۹، ت: حبیب الرحمن الأعظمی، مؤسسة الرسالة - بیروت۔

بن غزوان ضبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدعاء“^۱ میں، حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”المصنف“^۲ میں، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“^۳ میں، امام ہناد بن سری کوفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۴ میں، اور امام ہناد بن سری کوفی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”سنن“^۵ میں تخریج کی ہے۔

اسی طرح یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر حافظ ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ نے ”التوبة“^۶ میں اور حافظ ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح السنة“^۷ میں تخریج کی ہے۔

نیز یہی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر امام ابو بکر احمد بن عمرو بزار رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند البزار“^۸ میں، امام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن مثنیٰ تمیمی موصلی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“^۹ میں، اور امام ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ کے

^۱ کتاب الدعاء: ص: ۳۲۵، رقم: ۱۳۲، ت: عبد العزيز بن سليمان بن إبراهيم البعيمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ کتاب المصنف في الأحاديث والآثار: ۱۰۴/۷، رقم: ۳۴۵۳۸، ت: كمال يوسف الحوف، دار الناج - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ مسند أحمد: ۱۳۱/۶، رقم: ۳۶۲۷، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۴ کتاب الزهد: ۴۸۸/۲، رقم: ۸۸۸، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الغريواني، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ سنن الترمذي: ۲۷۲/۴، رقم: ۲۴۹۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۶ کتاب التوبة: ص: ۳۹، رقم: ۱۰۴، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن - القاهرة۔

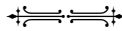
^۷ شرح السنة: ۸۵/۵، رقم: ۱۳۰۲، ت: شعيب الأرنؤوط ومحمد زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

^۸ مسند البزار: ۸۱/۵، رقم: ۱۶۵۴، ت: عادل بن سعد، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

^۹ مسند أبي يعلى الموصلي: ۳۷۹، رقم: ۵۱۰۰، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

طریق سے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”التوبة“^۱ میں اور حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۲ میں تخریج کی ہے۔

اسی طرح یہ روایت امام ابو سعید، میثم بن کلب بن سرتج شاشی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“^۳ میں، علامہ ابو علی اسماعیل بن محمد صفار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الفوائد المتقاة“^۴ میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإيمان“^۵ اور ”السنن الکبریٰ“^۶ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر تخریج کی ہے۔



^۱ انظر مجموع فيه التوبة وغيره لابن عساکر: ص: ۳۶، رقم: ۴، ت: أبو عبد الله مشعل بن باني الجبرين المطبيري، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ حلیۃ الأولیاء: ۱۲۹/۴، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۳ المسند للشاشي: ۲/۲۶۳، رقم: ۸۳۸، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۴ انظر مجموع فيه مصنفات أبي العباس الأصم وإسماعيل الصفار: ص: ۳۱۸، رقم: ۵، ت: نبيل سعد الدين جراد، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ۱۴۲۵ھ۔

^۵ شعب الإيمان: ۳۱۲/۹، رقم: ۶۷۰۲، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۶ السنن الكبرى: ۳۱۸/۱۰، رقم: ۲۰۷۶۷، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية

روایت نمبر ۳۱

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت“۔ دنیا سے بچو، کیونکہ یہ ہاروت اور ماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے۔“

حکم: منکر، بے اصل ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق ابوالدرداء رہاوی ② روایت بطریق محمد بن عامر رملی۔

روایت بطریق ابوالدرداء رہاوی

حافظ ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ ”ذم الدنيا“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”وحدثنا أبو حاتم الرازي، أخبرنا هشام بن عمار، حدثني صدقة، عن عتبة بن أبي حكيم، أخبرنا أبو الدرداء الرهاوي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: احذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت“۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دنیا سے بچو، کیونکہ یہ ہاروت اور ماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۲ میں بھی تخریج

^۱ انظر موسوعة رسائل ابن أبي الدنيا ٦٩/٢، رقم: ١٣٢، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ۔

^۲ كتاب الزهد: ص: ٥٣، رقم: ٧٧، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ۔

کی ہے، امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ کے طریق سے اسے تخریج کیا ہے۔

نیز حکیم ترمذی رحمہ اللہ نے ”نوادر الأصول“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کی ہے، جس میں بقیہ نے مذکورہ سند میں موجود صدقہ کی متابعت کی ہے، اور اس میں ابو الدرداء رہاوی کے بعد ”عن عبد اللہ بن بسر مازنی“ لکھا ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۳ میں ”ابو الدرداء رہاوی عن رجل له صحبة“ کے ترجمہ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولا يدرى من هو ذا، هذا منكر الحديث، لا أصل له“^۴۔ معلوم نہیں کہ یہ کون ہے، اور یہ منکر الحديث ہے، اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۱۔ شعب الإیمان: ۱۰۳/۱۳، رقم: ۱۰۰۲۲، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

امام بیہقی رحمہ اللہ، حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ کی سند سے روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وقال غيره عن هشام بإسناده عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم“۔

۲۔ نوادر الأصول: ۱۵۹/۱، رقم: ۱۰۴، ت: توفيق محمد تكله، دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

”نوادراصول“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا عمر بن أبي عمر، قال: حدثنا محمد بن وهب الواسطي، قال: حدثنا بقیہ، قال: حدثني عتبة بن أبي حكيم، قال: حدثنا أبو الدرداء الرهاوي، عن عبد الله بن بسر المازني قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اتقوا الدنيا، فالذي نفسي بيده، إنها لأسحر من هاروت وماروت“۔

۳۔ ميزان الاعتدال: ۵۲۲/۴، رقم: ۱۰۱۷۲، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“ میں، حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا یہ قول بجائے ”منكر الحديث“ کے ”منكر“ لکھا ہے، واللہ اعلم۔ (انظر لسان الميزان: ۶۵/۹، رقم: ۸۸۴۵، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔)

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۱ میں، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں، علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۳ میں اور علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتقان“^۴ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

نیز علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف السادة“^۵ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”طبقات الشافعية“^۶ میں ان احادیث کی فہرست میں ذکر کیا ہے جن کی سند انہیں نہیں ملی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“^۷ میں ابوالدرداء کے ترجمہ میں

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۸۷۷/۱، رقم: ۳۲۰۷، أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ لسان المیزان: ۶۵/۹، رقم: ۸۸۴۵، عبد الفتاح أبو غده، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۷۳، دار إحياء التراث العربي - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۴ إتقان ما یحسن: ص: ۳۱، رقم: ۶۹، ت: یحییٰ مراد، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۵ إتحاف السادة المتقین: ۵۵۰/۹، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

^۶ طبقات الشافعية الكبرى: ۳۴۵/۶، عبد الفتاح محمد الحلو و محمود محمد الطناحي، هجر للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۷ الإصابة: ۱۰۳/۷، رقم: ۹۸۷۳، عادل أحمد عبد الموجود و علی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

فرماتے ہیں:

”غیر منسوب، قد أرسل حديثاً، فذكره بعضهم في الصحابة، فوهم، فأخرج ابن أبي الدنيا، والبيهقي في الشعب من طريقه بسنده إلى أبي الدرداء الرهاوي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: احذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت. الحديث، قال البيهقي: قال بعضهم: عن أبي الدرداء الرهاوي، عن رجل من الصحابة، وقال الذهبي: لا ندري من أبو الدرداء؟ والخبر منكر، لا أصل له“.

یہ کسی کی جانب منسوب نہیں ہے، اس نے مرسل حدیث نقل کی ہے، بعض نے اسے صحابہ میں ذکر کر دیا، انھیں وہم ہوا ہے، ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے طریق سے ”شعب“ میں بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوالدرداء رھاوی سے روایت تخریج کی ہے، ابوالدرداء رھاوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا سے بچو، کیونکہ یہ ہاروت اور ماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے، الحدیث، بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بعض نے کہا: یہ عن رجل من الصحابة کے طریق سے ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ہمیں معلوم نہیں کہ ابوالدرداء کون ہے؟ اور خبر منکر ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ ”كشف الخفاء“^۱ میں زیر بحث روایت لا کر ابوالدرداء

کے بارے میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وأقول: الظاهر أنه الصحابي، فليتأمل، ثم رأيت النجم قال: رواه البيهقي

عن أبي الدرداء الرهاوي مرسلًا، انتهى، فإن ثبت فهو غير الصحابي قطعًا، ووصله بعضهم عن رجل من الصحابة، والحديث ضعيف، كما قال المناوي، ورواه أحمد في الزهد عن مصعب بن سعد مرسلًا بلفظ: احذروا الدنيا فإنها خضرة حلوة“.

اور میں (علامہ عجّلونی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں کہ بظاہر یہ صحابی ہے، غور کر لیا جائے، پھر میں نے نجم عجّلونی کو دیکھا، وہ فرماتے ہیں: اسے بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوالدرداء رھاوی سے مرسلًا روایت کیا ہے، انتہی، اگر یہ بات ثابت ہے تو وہ قطعی طور پر صحابی نہیں ہے، اور بعض نے اس روایت کو عن رجل من الصحابة کے طریق سے موصولاً ذکر کیا ہے، اور حدیث ضعیف ہے، جیسا کہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے، اور اسے احمد رحمۃ اللہ علیہ نے زہد میں مصعب بن سعد سے مرسلًا ان الفاظ سے روایت کیا ہے: دنیا سے بچو، کیونکہ یہ سرسبز میٹھی چیز ہے۔

سند میں موجود راوی ابوالدرداء رھاوی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجرح والتعديل“^۱ میں ابوالدرداء رھاوی کا ترجمہ قائم کر کے سکوت کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں ابوالدرداء رھاوی کے ترجمہ میں یہ روایت ذکر کی، پھر فرماتے ہیں: ”ولا يدري من هو ذا، هذا منكر الحديث، لا أصل له“۔ معلوم نہیں کہ یہ کون ہے، اور یہ منکر الحدیث ہے، اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۳۷۸/۹، رقم: ۱۶۹۱، دار الكتب العلمية۔ بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ ميزان الاعتدال: ۵۲۲/۴، رقم: ۱۰۱۷۲، ت: علي محمد الجاوي، دار المعرفة۔ بيروت۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”المغنی“^۱ میں ابو الدرداءؓ راوی کو ”لا یعرف“ کہا ہے۔

روایت بطریق ابو الدرداءؓ راوی کا حکم

آپ سابقہ تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ روایت بطریق ابو الدرداءؓ راوی کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر، بے اصل“ قرار دیا ہے، اور حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، لہذا اسے اس طریق سے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابن عمرؓ

علامہ یوسف بن حسن ابن عبد الہادی مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ ”النهاية“^۲ میں ”اتصال روایتنا بالخطیب البغدادی“ کا عنوان قائم کر کے فرماتے ہیں:

”قرأت علی النظام، أخبرکم ابن المحب إجازة، أنا محمد بن أبي نصر، أنا ابن البخاري، أنا الخشوعي، أنا أبو محمد السلمي، أنا أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادی إجازة، أنا أبو الحسن الهمداني، أنا أبو العباس الكندي، ثنا يحيى بن إسماعيل القزويني، ثنا جعفر بن عامر الضبيعي، ثنا محمد بن عامر، عن مالك بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال أخى عيسى عليه السلام: معاشر الحواريين!

^۱ المغني في الضعفاء: ۵۸۳/۲، رقم: ۷۴۵۱، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ النهاية في اتصال الرواية: ص: ۱۸۱، رقم: ۲۹۷، دار النوادر - سوريا، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

احذروا الدنيا لا تسحرکم، لہی واللہ! أشد سحرا من هاروت وماروت، واعلموا أن الدنيا مدبرة، والآخرة مقبلة، وإن لكل واحدة منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة دون بني الدنيا، فإن اليوم عمل ولا حساب، وغدا الحساب ولا عمل“۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرے بھائی عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: اے حواریوں کی جماعت! دنیا سے بچ کر رہو کہ تم پر جادو نہ کر دے، اللہ کی قسم! دنیا ہاروت وماروت سے زیادہ سخت جادو والی ہے، اور جان لو کہ دنیا پیٹھ پھیر کر جا رہی ہے، اور آخرت آگے سے آرہی ہے، اور ان میں ہر ایک کے فرزند ہیں، تم آخرت کے فرزند بنو، دنیا کے فرزند مت بنو، اس لئے کہ آج عمل ہے حساب نہیں، اور کل حساب ہوگا عمل نہیں۔

سند میں موجود راوی ابو عبد اللہ محمد بن عامر بن رشید بن خباب رضی اللہ عنہ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“ ^۱ میں فرماتے ہیں: ”یقلب الأخبار، ویروی عن الثقات ما لیس من أحادیثہم“۔ اخبار میں قلب کرتا ہے، اور ثقات کے انتساب سے ایسی احادیث روایت کرتا ہے جو ان کی احادیث میں سے نہیں ہوتیں۔

حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“ ^۲ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ المجروحین: ۳۰۴/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۹۴، رقم: ۲۰۵، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصميعی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

نے ”الضعفاء“^۱ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲، ”المغنی“^۳ اور ”دیوان الضعفاء“^۴ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ اسی محمد بن عامر رملی کو ”نقات“^۵ میں ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”لم أر في حديثه مما في القلب منه شيء إلا حديثنا واحدا“۔ میں نے اس کی حدیث میں ایسا کچھ نہیں دیکھا جس کی وجہ سے دل میں کچھ ہو سوائے ایک حدیث کے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^۶ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو ذکر کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن یونس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو من أهل فلسطين، يروي عن الوليد بن مسلم، وبقية بن الوليد، قدم مصر قديما وكتبت عنه، آخر من حدث عنه ابن القياس، وقد حدثنا عنه غير واحد“^۷۔ محمد بن عامر اہل فلسطین میں

^۱ الضعفاء والمتروكين: ۷۲/۳، رقم: ۳۰۵۰، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲ ميزان الاعتدال: ۵۸۸/۳، رقم: ۷۷۲۱، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۳ المغني في الضعفاء: ۳۲۳/۲، رقم: ۵۶۵۷، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ ديوان الضعفاء: ص: ۳۵۷، رقم: ۳۷۸۳، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ النقات: ۹۶/۹، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۶ لسان الميزان: ۲۲۱/۷، رقم: ۶۹۵۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۷ انظر النقات ممن لم يقع في الكتب الستة: ۳۵۴/۸، رقم: ۹۹۳۴، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة - اليمن، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

سے ہے، ولید بن مسلم اور بقیہ بن ولید سے روایت کرتا ہے، یہ بہت پہلے مصر آیا تھا اور میں نے اس سے لکھا ہے، سب سے آخر میں اس سے روایت کرنے والے ابن قیاس ہیں، اور مجھ سے کئی افراد نے اس کی روایات بیان کی ہیں۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن عامر رحمۃ اللہ علیہ کو ”مجہول“ کہا ہے۔
علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“ میں محمد بن عامر خراسانی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”محمد بن عامر الرملی اضطرب فیہ کلام ابن حبان فی توثیقہ و تجریدہ، وقال الخطیب مجہول“۔ محمد بن عامر رحمۃ اللہ علیہ کی توثیق اور جرح کے بارے میں ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں اضطراب ہے، اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اسے مجہول کہا ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ سند میں موجود راوی جعفر بن عامر ضبعی اور یحییٰ بن اسماعیل قزوینی کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود نہیں مل سکا۔

روایت بطریق ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ کا حکم

سند میں موجود راوی محمد بن عامر رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”اخبار میں قلب کرتا ہے، اور ثقات کے انتساب سے ایسی احادیث روایت کرتا ہے جو ان کی احادیث میں سے نہیں ہوتیں“، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ

۱۔ انظر میزان الاعتدال: ۵۸۹/۳، رقم: ۷۷۲۱، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت .

۲۔ الکشف الحثیث: ص: ۲۳۴، رقم: ۶۸۰، ت: صبحی السامرائی، مکتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ.

ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے، اور حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ایک دوسرے مقام پر محمد بن عامر کو ”ثقات“ میں ذکر کیا ہے۔

نیز سند میں موجود راوی جعفر بن عامر ضبعی اور یحییٰ بن اسماعیل قزوینی کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود نہیں مل سکا، اور قطع نظر اس سند کے نفسِ متن کے بارے میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرما چکے ہیں کہ ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ دو مختلف سندوں سے منقول زیر بحث روایت کے متن کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر، لا اصل له“ کہا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ، علامہ طہنی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت بعض مقامات پر ام درداء صغریٰ رضی اللہ عنہا اور حجاب بن ارطاة کے قول کے طور پر بھی مروی ہے، لہذا ان حضرات کی جانب اسے منسوب کیا جاسکتا ہے، ملاحظہ ہو:

زیر بحث الفاظ بقول ام درداء رضی اللہ عنہا

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”الزهد“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

۱۔ الزهد: ص: ۱۳۶، رقم: ۹۲۰، ت: محمد عبد السلام شاہین، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

”حدثنا عبد الله، حدثنا أبي، حدثنا سيار، حدثنا جعفر، حدثنا شيخ من بني تميم يقال له: أبو هزار، قال: قالت لي أم الدرداء: أبا هزار، ألا أحدثك ما يقول الميت على سريره؟ قال: قلت: بلى، قالت: فإنه ينادي: يا أهلاه! ويا جيراناه! ويا حملة سريراه! لا تغرنكم الدنيا كما غرتني، ولا تلعبن بكم كما لعبت بي، فإن أهلي لم يحملوا عني من وزري شيئاً، ولو حاطون [كذافي الأصل، وفي الزهد للبيهقي: ولو حاجوني] اليوم عند الله لحجوني، قالت أم الدرداء: الدنيا أسحر لقلب العبد من هاروت وماروت، وما أثرها عبد قط إلا أصرعت خده“.

ابو هزار فرماتے ہیں کہ مجھے ام درداء رضی اللہ عنہا نے کہا: اے ابو هزار! میں تمہیں نہ بتاؤں کہ چار پائی پر رکھی میت کیا کہتی ہے؟ ابو هزار فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: کیوں نہیں، وہ فرماتی ہیں: میت کہتی ہے: اے گھر والو! اے پڑوسیو! اے میری چار پائی کو اٹھانے والو! تمہیں دنیا دھوکے میں نہ ڈال دے، جیسا کہ اس نے مجھے دھوکے میں ڈال دیا تھا، اور وہ تم سے ایسا نہ کھیلے جیسا وہ مجھ سے کھیلے ہے، کیونکہ میرے گھر والوں نے میرے بوجھ میں سے کچھ بھی نہیں اٹھایا، اور اگر وہ آج کے دن اللہ کے ہاں مجھ سے جھگڑا کریں تو وہ مجھ پر غالب آجائیں گے، پھر ام درداء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: دنیا بندے کے دل پر ہاروت وماروت سے زیادہ جادو کرتی ہے، اور جو بندہ کبھی بھی اسے ترجیح دے گا تو یہ اسے ذلیل کر دے گی۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۱ میں امام احمد بن حنبل کے طریق سے، اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۲ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے اس کی تخریج کی ہے۔

^۱ کتاب الزهد الكبير: ص: ۲۰۲، رقم: ۵۰۶، ت: عامر أحمد حيدر، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔
^۲ تاريخ دمشق: ۱۶۳/۷۰، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

اہم نوٹ:

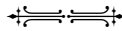
امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ام درداء صغری رضی اللہ عنہا سے نقل کرنے والے راوی کا نام ”ہذّان“ لکھا ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث الفاظ بقول ارطاة بن منذر

حافظ خطیب رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا هلال بن المحسن الكاتب، قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن الجراح الخزاز، قال: حدثنا محمد بن القاسم الأنباري، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا أحمد بن محمد اليتّاحي، قال: سمعت عبد الله بن الفرّج، يقول: قال: وكان عبد الله بن الفرّج يغشاه بشر بن الحارث لزهده وفضله: قال أرطاة بن المنذر: احذروا الدنيا، لا تسحرّكم، فهي والله! أسحر من هاروت وماروت“۔
ارطاة بن منذر فرماتے ہیں: دنیا سے بچ کر رہو، وہ تم پر جادو نہ کر دے، کیونکہ یہ دنیا اللہ کی قسم! ہاروت وماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہ قول ”تاریخ دمشق“^۲ میں تخریج کیا ہے۔



^۱ تاریخ بغداد: ۲۲۸/۱۱، رقم: ۵۱۲۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تاریخ دمشق: ۱/۸، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

روایت نمبر ۴۱

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جب کوئی شخص قبروں پر گزرتے ہوئے یہ کلمات کہے: ”السلام علی اهل لا إله إلا الله، من اهل لا إله إلا الله، یا اهل لا إله إلا الله! کیف وجدتم قول لا إله إلا الله؟ یا لا إله إلا الله بحق لا إله إلا الله، اغفر لمن قال لا إله إلا الله، واحشرنا فی زمره من قال لا إله إلا الله“، تو اس کہنے والے کے پچاس سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اگر اس شخص کے گناہ اتنے نہ ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے والدین اور اس کے رشتہ دار اور عام مسلمانوں کے بھی معاف ہو جائیں گے۔“

حکم: من گھڑت

روایت کا مصدر

حافظ عبدالکریم رافعی قزوینی رحمہ اللہ ”التدوین“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أَبْنَا الْحَافِظ أَبُو مَنْصُور الدِّیْلَمِی، عَنْ أَبِيهِ، أَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَمْدَانَ بَقَرَاءَتِي عَلَيْهِ، أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ عَثْمَانَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ مَزْدَانَ بْنِ الْهَوَنْدِيِّ بَقَرَاءَتِي عَلَيْهِ بِقَزْوِينَ، ثَنَا أَبُو شِجَاعٍ سَعْدُونَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّرْدَجَرْدِيِّ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَعْقُوبَ الزِّيَّاتِ بِمِصْرَ، ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ الْجَرَّجَانِيِّ، ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّغَانِيِّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَيْنَا بْنِ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ [كَذَا فِي الْأَصْلِ، وَفِي الزِّيَادَاتِ: مَيْنَا عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ]،

^۱التدوین فی أخبار قزوین: ۳/۳۹۵، ت: عزیز اللہ العطاردی، دار الکتب العلمیة- بیروت، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

عن الأصبغ بن سنانہ [کذا فی الأصل، والصحيح: أصبغ بن نباتة]، قال كنت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فمر بالمقابر، فقال: السلام على أهل لا إله إلا الله، من أهل لا إله إلا الله، يا أهل لا إله إلا الله! كيف وجدتم قول لا إله إلا الله؟ يا لا إله إلا الله بحق لا إله إلا الله، اغفر لمن قال لا إله إلا الله، واحشرونا في زمرة من قال لا إله إلا الله، قال علي رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: قالها إذا مر بالمقابر غفر له ذنوب خمسين سنة، قال: يا رسول الله! من لم يكن له ذنوب خمسين سنة، قال: لوالديه ولقرباته ولعامة المسلمين.“

اصبغ بن نباتہ کہتے ہیں کہ میں علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، ان کا گزر قبروں پر ہوا تو انہوں نے کہا: السلام علی اہل لا الہ الا اللہ، من اہل لا الہ الا اللہ، یا اہل لا الہ الا اللہ، کیف وجدتم قول لا الہ الا اللہ، یا لا الہ الا اللہ، بحق لا الہ الا اللہ، اغفر لمن قال لا الہ الا اللہ، واحشرونا فی زمرة من قال لا الہ الا اللہ، علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: جب کوئی شخص قبروں پر گزرتے ہوئے یہ کلمات کہے تو اس کہنے والے کے پچاس سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اگر اس شخص کے گناہ اتنے نہ ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے والدین اور اس کے رشتہ دار اور عام مسلمانوں کے بھی معاف ہو جائیں گے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابوالحسن ہکاری نے ”ہدیۃ الأحياء“^۱ میں تخریج

^۱ ہدیۃ الأحياء للأموات: ص: ۱۴۸، مخطوط .

کی ہے، اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۱ میں بطریق ابن نجار رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث نقل کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابو شجاع سعدون بن محمد پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۲ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”الأصنع ليس بشيء، وسعد بن طريف، قال ابن حبان: يضع على الفور، ومينا كذاب، وهمام والد عبد الرزاق، قال العقيلي: حديثه غير محفوظ، وعبد الرزاق عمي في آخر عمره، فكان ابن أخته أحمد بن عبد الله بن داود، يدس في كتبه الأباطيل حتى رماه عباس العنبري بالكذب من أجل ذلك، قال النسائي: فيه نظر لمن كتب عنه بأخرة، وقال ابن عدي: حدث بأحاديث لم يوافق عليها، وإبراهيم بن عبد الله الصنعاني هو ابن أخي عبد الرزاق، قال الدارقطني وغيره: كذاب، فالإسناد كله ظلومات“.

اصنع ليس بشيء ہے، سعد بن طریف فوراً حدیث گھڑ لیتا ہے، مینا جھوٹا ہے، عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عبد الرزاق کے والد ہمام کی حدیث غیر محفوظ ہے،

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۲/۶۲۴، رقم: ۷۶۳، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲الزیادات علی الموضوعات: ۲/۶۲۵، رقم: ۷۰۱، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

اور عبد الرزاق آخری عمر میں نابینا ہو گئے تھے، ان کا بھانجا احمد بن عبد اللہ بن داؤد ان کی کتابوں میں باطلیل شامل کر دیتا تھا، یہاں تک کہ عباس عنبری نے اسے اسی وجہ سے جھوٹا کہہ دیا، نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان سے آخری عمر میں جن لوگوں نے روایات لکھی ہیں ان میں نظر ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ایسی روایات بیان کرتا ہے جن میں اس کی موافقت نہیں کی جاتی، ابراہیم بن عبد اللہ صنعانی جو عبد الرزاق کا بھتیجا ہے، اسے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے حضرات نے کذاب کہا ہے، چنانچہ یہ سند تمام تر ظلمات سے بھری ہوئی ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وإسنادہ ظلمات، وفيہ أربعة منسوبون إلى الكذب“. اس کی سند میں ظلمات ہیں، اور اس میں چار افراد کو جھوٹ بولنے کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ ذیل میں اصبح بن نباتہ، سعد بن ظریف، مینا بن ابی مینا اور ابراہیم بن عبد اللہ صنعانی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال تفصیل سے لکھے جائیں گے:

سند میں موجود راوی ابوالقاسم اصبح بن نباتہ تمیمی حنظلی داری مجاشعی کوفی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو بکر بن عیاش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الأصبع بن نباتة وهشيم هؤلاء كلهم الكذابون“^۲۔ اصبح بن نباتہ اور ہشیم کذاب ہیں۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۳۳۷/۲، رقم: ۶۶، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۱/۱۳۰، رقم: ۱۶۰، ت: عبد المعطی أمين قلعجي، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ جریر بن عبد الحمید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان المغيرة لا يعبأ بحديث الأصبع بن نُبّاتة“^۱۔ مغیرہ (یعنی بن مقسم ضبی رحمۃ اللہ علیہ)، اصبع بن نُبّاتہ کی حدیث میں مشغول نہیں ہوتے تھے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اصبع بن نُبّاتہ کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۲۔
حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر اصبع بن نُبّاتہ کو ”لیس بثقة“ کہا ہے^۳۔

حافظ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ ”الطبقات الكبرى“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وكان شيعيا، وكان يضعف في روايته“۔ یہ شیعہ تھا، اور اس کی روایت میں تضعیف کی جاتی ہے۔
حافظ عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما سمعت يحيى ولا عبد الرحمن حدثا عن الأصبع بن نُبّاتة شيئا قط“^۵۔ میں نے یحییٰ اور عبد الرحمن سے کبھی نہیں سنا کہ ان دونوں نے اصبع بن نُبّاتہ کے انتساب سے کچھ بیان کیا ہو۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاريخ الكبير“^۶ میں اصبع بن نُبّاتہ کو ذکر کر کے

^۱ تہذیب الکمال: ۳/۳۰۸، رقم: ۵۳۷، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔
^۲ انظر الكامل في الضعفاء: ۲/۱۰۲، رقم: ۲۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔
^۳ انظر الكامل في الضعفاء: ۲/۱۰۲، رقم: ۲۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔
^۴ الطبقات الكبرى: ۶/۲۴۷، رقم: ۲۲۳۲، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔
^۵ الضعفاء الكبير: ۱/۱۲۹، رقم: ۱۶۰، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۶ التاريخ الكبير: ۲/۲۸، رقم: ۵۹۵، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۲۰۰۸ھ۔

سکوت فرمایا ہے۔

حافظ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وكان أصبغ بن نباتة زائغا“۔ اور اصبغ بن نباتہ منحرف تھا۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکنی“^۲ میں اصبغ بن نباتہ کا ترجمہ قائم کر کے سکوت کیا ہے۔

حافظ عجل رحمۃ اللہ علیہ نے اصبغ بن نباتہ کو ”ثقة“ کہا ہے^۳۔

علامہ ابو عبید آجری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قيل لأبي داود: الأصبغ بن نباتة ليس بثقة؟ قال: بلغني هذا عن يحيى بن معين“^۴۔ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا: کیا اصبغ بن نباتہ ليس بثقة ہے؟ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: مجھے یہ بات یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے پہنچی ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۵ میں فرماتے ہیں: ”سألت أبا عن أصبغ بن نباتة، فقال: لين الحديث، قلت وعقيصا؟ فقال بابتهم، غير أن أصبغ أشبهه“۔ میں نے اپنے والد سے اصبغ بن نباتہ کے بارے میں پوچھا تو

^۱ أحوال الرجال: ص: ۴۴، رقم: ۱۷، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد پاکستان۔
^۲ الكنى واسماء: ص: ۶۷، رقم: ۲۷۲، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ تاريخ الثقات: ص: ۷۱، رقم: ۱۰۹، ت: عبد المعطي قلجى، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔
^۴ سؤالات أبي عبيد الآجرى: ۱/۱۷۰، رقم: ۷۸، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۲/۳۲۰، رقم: ۱۲۱۳، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔
 محقق علامہ عبدالرحمن معلى ”بابہم“ کے تحت لکھتے ہیں: ”يعني من ضربهم، وأبو حاتم كثيرا ما يستعمل هذه الكلمة في هذا المعنى، ووقع في م (ما منهم)“۔

والد نے کہا: وہ لیکن الحدیث ہے، میں نے کہا: اور عقیص؟ والد نے کہا: وہ انہی میں سے ہے، تاہم اصحغ اشبه ہے۔

حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمۃ اللہ علیہ ”المعرفة“^۱ میں فرماتے ہیں: ”سعد بن طریف، وأصحغ بن نباتة، وسعد الإسكاف، وإسماعيل بن مسلم المكي يعرف حديثه وينكر“. سعد بن طریف، اصحغ بن نباتة، سعد اسكاف اور اسماعیل بن مسلم کی ان کی حدیث معروف و منکر ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں اصحغ بن نباتة کو ”متروك الحديث“^۳ کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر اسے ”لیس بثقة“^۴ کہا ہے۔
امام ابو بکر بزار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أكثر أحاديثه عن علي، لا يرويهها غيره“^۵۔ اس کی اکثر احادیث علی رضی اللہ عنہ سے ہیں، جسے کوئی دوسرا نقل نہیں کرتا۔
حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”منكر الحديث“^۶ کہا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الكبير“^۷ میں فرماتے ہیں: ”كان يقول بالرجعة“۔ یہ رجعت کا قائل تھا۔

^۱ المعرفة والتاريخ: ۶۶۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔
^۲ الضعفاء والمتروكين: ج ۱، ۵۶، رقم: ۶۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔
^۳ تهذيب الكمال: ۳۱۰/۳، رقم: ۵۳۷، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔
^۴ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۲۵۲/۲، رقم: ۵۷۳، ت: عادل محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۲۵۲/۲، رقم: ۵۷۳، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۶ الضعفاء الكبير: ۱۲۹/۱، رقم: ۱۶۰، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وہو ممن فتن بحب علي، أتى بالطامات في الروايات فاستحق من أجلها الترك“۔ اور یہ ان لوگوں میں سے جو علی رضی اللہ عنہ کی محبت کی وجہ سے فتنہ میں پڑ گئے، یہ روایات میں طامات لاتا تھا، چنانچہ ان روایات کی وجہ سے یہ ترک کا مستحق ہوا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں اصبع بن نباتہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”صاحب علي بن أبي طالب، يروي عنه أحاديث غير محفوظة“۔ یہ صاحب علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہے، یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے انتساب سے غیر محفوظ احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں: ”والأصبع بن نباتة لم أخرج له هاهنا شيئاً، لأن عامة ما يرويه عن علي لا يتابعه عليه أحد، وهو بين الضعف، وله عن علي أخبار وروايات، وإذا حدث عن الأصبع ثقة فهو عندي لا بأس بروايته، وإنما أتى الإنكار من جهة من روى عنه، لأن الراوي عنه لعله يكون ضعيفاً“۔

اور میں نے یہاں اصبع بن نباتہ سے کچھ تخریج نہیں کیا، اس لئے کہ یہ عام طور پر علی رضی اللہ عنہ سے ایسی روایات بیان کرتا ہے جس پر اس کی کوئی بھی متابعت نہیں کرتا، اور اس کا ضعف واضح ہے، اور اس کی علی رضی اللہ عنہ کے انتساب سے روایات اور اخبار ہیں، اور جب اصبع سے کوئی ثقہ راوی روایت کرے تو میرے نزدیک اس کی

^۱ المجروحین: ۱/۱۷۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الكامل في الضعفاء: ۱۰۲/۲، رقم: ۲۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب

العلمية - بيروت .

روایت ”لاباس“ ہے، اور اس میں انکار اس سے روایت کرنے والے کی طرف سے آتا ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اس سے روایت کرنے والا راوی ضعیف ہو۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ میں اصبح بن نباتہ کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه“: محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۲ میں فرماتے ہیں: ”واہ، غال فی تشیعہ، ترکہ النسائی، (وقال ابن معین: ليس بثقة)“۔ یہ وہی ہے، تشیع میں غالی ہے، نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ترک کر دیا، اور ابن معین رحمۃ اللہ علیہ نے لیس بثقة کہا ہے۔

علامہ سبط ابن عمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۳ میں فرماتے ہیں: ”کذاب، متروک“: کذاب، متروک ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۴ میں فرماتے ہیں: ”متروک، رمی بالرفض“: متروک ہے، اس پر رفض کا اتہام ہے۔

^۱ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۵۶، رقم: ۱۱۸، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ الکاشف: ۱/۲۵۴، رقم: ۵۳، ت: محمد عوامۃ وأحمد محمد نمر الخطیب، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۱/۱۴۱، رقم: ۷۷۱، ت: أبی الزہراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ الکشف الحثیث: ص: ۷۳، رقم: ۱۵۹، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۵ تقریب التہذیب: ص: ۱۱۳، رقم: ۵۳۷، ت: محمد عوامۃ، دار الرشید - سوریا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں اصنع بن نباتہ کو وضاعین و متتمین کی فہرست میں شمار کر کے ”کذاب“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی سعد بن طریف اسکاف حذاء حظلی کو فی (المتوفی ما بین ۱۳۰ - ۱۵۰ھ)^۲ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے سعد بن طریف کو ”لیس بشیء“ کہا ہے۔^۳
حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لا یحل لأحد أن یروی عن سعد بن طریف“^۴۔ کسی کے لئے حلال نہیں کہ وہ سعد بن طریف سے روایت کرے۔

حافظ عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف الحدیث، وهو یغرق فی التشیع“^۵۔ یہ ضعیف الحدیث ہے، اور یہ تشیع میں ڈوبا ہوا تھا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الکبیر“^۶، ”التاریخ الصغیر“^۷ کے اور ”الضعفاء“^۸ میں فرماتے ہیں: ”لیس بالقوی عندہم“۔ یہ محدثین کے نزدیک لیس بالقوی ہے۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۴۰/۱، رقم: ۳۱۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الصغیر“ میں موصوف کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۳۰ اور ۱۵۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۵۴/۲، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۳ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدوری: ۳۳۱/۱، رقم: ۲۲۲۷، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔

^۴ انظر الجرح والتعديل: ۸۷/۴، رقم: ۳۷۹، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۵ انظر الکامل فی الضعفاء: ۳۸۳/۴، رقم: ۷۹۶، ت: عادل أحمد و علی محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

^۶ التاریخ الکبیر: ۶۶/۴، رقم: ۴۸۵۰، ت: مصطفیٰ عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۲۰۰۸ھ۔

^۷ التاریخ الصغیر: ۶۰/۲، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۸ الضعفاء الصغیر: ۵۶/۱، رقم: ۱۴۸، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

حافظ جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۱ میں اسے ”مذموم“ کہا ہے۔
حافظ عجل رحمۃ اللہ علیہ نے سعد بن طریف کو ”ضعیف الحدیث“ کہا ہے۔^۲
حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”کوفی، لین“ کہا ہے۔^۳
امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”ضعیف“ کہا ہے۔^۴
حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”منکر الحدیث، ضعیف الحدیث، [متروک الحدیث]“ کہا ہے۔^۵

حافظ یعقوب بن سفیان رحمۃ اللہ علیہ ”المعرفة والتاریخ“^۶ میں فرماتے ہیں: ”أصبح بن نباتة، وسعد الإسكاف، وإسماعيل ابن مسلم المكي، يعرف حديثهم وينكر.“ أصبح بن نباتة، سعد اسكاف اور اسماعیل بن مسلم مکی ان کی احادیث یعرف وینکر ہیں۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۷ میں اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔
حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا يحل لأحد أن يروي عنه، ليس بشيء، عنده مناكير يطول ذكرها“^۸۔ کسی کے لئے اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے،

^۱ أحوال الرجال: ص: ۷۸، رقم: ۵۳، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد باكستان۔
^۲ تاريخ الثقات: ص: ۱۷۹، رقم: ۵۲۳، ت: عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔
^۳ انظر الجرح والتعديل: ۴/ ۸۷، رقم: ۳۷۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔
^۴ سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۱۱۹، رقم: ۵۵، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۴/ ۸۷، رقم: ۳۷۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔
^۶ المعرفة والتاريخ: ۳/ ۶۶، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔
^۷ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۳۰، رقم: ۲۹۶، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔
^۸ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۵/ ۲۳۶، رقم: ۱۸۸۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة،

یہ لیس ہشتی ہے، اس کے پاس مناکیر ہیں جس کا ذکر طویل ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں لکھتے ہیں: ”کان یضع الحدیث علی الفور“۔ یہ فوراً حدیث گھڑ لیتا تھا۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۲ میں اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا ہے۔
حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^۴ میں سعد بن طریف کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۵ میں ایک روایت کے تحت سعد بن طریف کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فأما حدیث علی فإلتمہم بہ سعد بن طریف، فإنه کان یضع الحدیث“۔ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں سعد بن طریف متمم ہے، کیونکہ یہ حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“^۶ میں فرماتے ہیں: ”شیعی، واہ، ضعفوہ“۔ یہ شیعی، واہی ہے، محدثین نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔

الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۱ المجروحین: ۱/۳۵۷، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت.

^۲ الكشف الحثیث: ص: ۲۴، رقم: ۳۰۷، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۲/۶۲، رقم: ۵، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۴ الكامل في الضعفاء: ۴/۳۸۷، رقم: ۷۹۶، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۵ العلل المتناهية: ۲/۲۲۵، رقم: ۱۱۹۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۶ الكاشف: ۱/۴۲۹، رقم: ۱۸۳۱، ت: محمد عوامه، دار القبة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں فرماتے ہیں: ”مجمع علی ضعفہ، واتہمہ ابن حبان“۔ اس کے ضعف پر اجماع ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے مستم قرار دیا ہے۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وقد أجمعوا علی ضعفہ“۔ اور اس کے ضعف پر سب کا اجماع ہے۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۳ میں ایک دوسرے مقام پر ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیہ سعد بن طریف، واتہم بالوضع“۔ اور اس میں سعد بن طریف ہے، اور یہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقریب“^۴ میں فرماتے ہیں: ”متروک، ورماء ابن حبان بالوضع، وکان رافضیا“۔ متروک ہے، ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے، اور یہ رافضی تھا۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعہ“^۵ میں سعد بن طریف کو وضعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

^۱ المغنی فی الضعفاء: ۱/۳۹۵، رقم: ۲۳۴۶، ت: أبی الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۲/۲۳، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربی - بیروت۔

^۳ مجمع الزوائد: ۱/۲۰۳، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربی - بیروت۔

^۴ تقریب التہذیب: ص: ۲۳۱، رقم: ۲۲۴۱، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوریا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۵ تنزیہ الشریعہ: ۱/۶۲، رقم: ۵، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

سند میں موجود راوی مینا بن ابی مینا مولیٰ عبد الرحمن بن عوف قرشی زہری خزازؓ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ عباس دوری رحمۃ اللہ علیہ، حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل فرماتے ہیں: ”ومیناء، ليس بثقة، وربما قال يحيى: من میناء؟ أبعدہ اللہ“۔ مینا ثقہ نہیں ہے اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ بسا اوقات فرماتے: کون مینا؟ اللہ اسے دور کرے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”منکر الحديث، روى أحاديث في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مناكير، لا يعبأ بحديثه، [كان يكذب]“۔ مینا منکر الحدیث ہے، یہ اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں منکر احادیث روایت کرتا ہے، اس کی حدیث میں مشغول نہ ہوا جائے، یہ جھوٹ بولتا تھا۔ حافظ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے مینا کو ”ليس بقوي“ کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ میں اسے ”ليس بثقة“ کہا ہے۔

۱۔ حافظ ابن ماکولہ رحمۃ اللہ علیہ ”الإكمال“ میں فرماتے ہیں: ”وأما مينا بكسر الميم، وبعد الباء نون يمد ويقصر، فمن مده كتبه بالألف، ومن قصره كتبه بالياء، فهو مينا مولیٰ أبي عامر الراهب، شهد تبوكا مع النبي صلى الله عليه وسلم، قاله مصعب، ومينارجل من أهل صنعاء، يحدث عن ابن مسعود، وأبي هريرة، روى عنه همام بن نافع الصنعاني أبو عبد الرزاق أنكروا حديثه“ ”الإكمال في رفع الارتباب“ ۳۰۷/۷، الفاروق الحديثة - القاهرة۔
۲۔ یہ مینا حضرت عثمان کی بیعت کے وقت بالغ ہوئے ہیں، چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاريخ الكبير“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”قال أحمد: عن عبد الرزاق، أخبرني أبي، نا میناء، قال: أخذت البقرة، وآل عمران من أبي هريرة، واحتلمت حين يبيع لعثمان“۔ (التاريخ الكبير: ۳۴۳/۷، رقم: ۱۱۳۸۸، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۲۰۰۸ھ)۔

۳۔ تاریخ ابن معین بروایۃ الدورى: ۸۰/۳، رقم: ۳۲۹، ت: أحمد محمد نور سيف، مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي - مكة، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

۴۔ الجرح والتعديل: ۳۹۵/۸، رقم: ۱۸۱۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

۵۔ انظر الجرح والتعديل: ۳۹۵/۸، رقم: ۱۸۱۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

۶۔ الضعفاء والمتروكين: ص: ۲۳۱، رقم: ۶۱۰، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحديث، قليل الرواية، روى أحرفا يسيرة لا تشبه أحاديث الثقات، وجب التنكب عن روايته“۔ یہ منکر الحدیث ہے، قلیل الروایہ ہے، چند حروف ہی روایت کر سکا ہے، جو ثقہ لوگوں کی حدیث کے مشابہ نہیں ہیں، اس سے روایت کرنے سے بچنا واجب ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے موصوف کو ”الثقات“^۲ میں بھی ذکر کیا ہے۔
حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں تحریر فرماتے ہیں: ”ومنا هذا أظن أن عامة ما يرويه هو ما ذكرته، ويبين على حديثه أنه يغلو في التشيع“۔ اس مینا کی اکثر احادیث میں ذکر کر چکا ہوں، اور اس کی حدیث میں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ تشیع میں غالی ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”المؤتلف“^۴ میں ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”أنكر الأئمة حديثه لسوء مذهبه ولما حدث من العضل“۔ ائمہ نے اس کے سوء مذہب کی

^۱ المجروحین: ۲۲/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الثقات: ۵۵/۵، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

^۳ الكامل في الضعفاء: ۲۲۰/۸، رقم: ۱۹۳۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۴ المؤتلف والمختلف: ۲۱۰/۴، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ أحوال الرجال: ص: ۲۵۳، رقم: ۲۶۳، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث اكادمي - فيصل آباد باكستان .

وجہ سے، نیز اس کے معضل احادیث بیان کرنے کی وجہ سے اسے ترک کر دیا تھا۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”روی عنه، ہمام بن نافع أحادیث مناکیر، لا يتابع منها علی شیء“۔ اس سے ہمام بن نافع نے ایسی منکر احادیث روایت کی ہیں، جن میں کسی میں بھی اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ابن ماکولا رحمۃ اللہ علیہ ”الإكمال“^۲ میں فرماتے ہیں: ”أنکروا حدیثه“۔ محدثین نے اس کی حدیث کا انکار کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے میناکو ”الکاشف“^۳ میں ”ضعفوه“ اور ”میزان“^۴ میں ”ساقط“^۵ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقريب“^۶ میں فرماتے ہیں: ”متروک، ورمي بالرفض، وکذبه أبو حاتم“۔ یہ متروک ہے، اور اس پر رفض کا اتہام ہے، اور اسے ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے جھوٹا کہا ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے میناکو ”الکشف الحثيث“^۷ میں ذکر کر کے حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ الضعفاء الكبير: ۲۵۳/۴، رقم: ۱۸۴۹، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ الإكمال: ۳۰۸/۷، الفاروق الحديث - القاهرة۔

^۳ الکاشف: ۳۱۲/۲، رقم: ۵۷۷۰، ت: محمد عوامة وأحمد محمد نمر الخطيب، دار القبة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۲۳۸/۴، رقم: ۸۹۸۲، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۵ تقريب التهذيب: ص: ۵۵۶، رقم: ۷۰۵۹، ت: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۶ الکشف الحثيث: ص: ۲۶۵، رقم: ۸۰۱، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں مینا کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابراہیم بن عبد اللہ بن ہمام ابن انخی عبد الرزاق صنعانی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں تحریر فرماتے ہیں: ”یروی عن عبد الرزاق المقلوبات الكثيرة التي لا يجوز الاحتجاج لمن يرويها لكثرتها“۔ یہ عبد الرزاق سے ایسی بہت سے مقلوب احادیث روایت کرتا ہے جن سے ایسے شخص کے لئے احتجاج درست نہیں جو اسے روایت کرے، کیونکہ ایسی روایات کثرت سے ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^۳ میں اسے ”منکر الحديث“ کہا ہے۔ حافظ ابو الفتح ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروك الحديث، كذاب، لا يكتب حديثه“^۴۔ متروك الحديث، کذاب ہے، اس کی حدیث کو نہ لکھا جائے۔ حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۵ میں ابراہیم بن عبد اللہ کے بارے میں

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱۲۱/۱، رقم: ۳۹۸، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ المجروحین: ۱۱۸/۱، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ الکامل فی الضعفاء: ۴۰/۱، رقم: ۱۱۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود و علی محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

^۴ الضعفاء والمتروکین: ۴۱/۱، رقم: ۸۵، ت: أبو الفداء عبد اللہ القاضي، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الضعفاء والمتروکون: ص: ۱۰۷، رقم: ۲۱، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

فرماتے ہیں: ”کذاب، يضع الحديث“۔ یہ جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۱ میں فرماتے ہیں: ”حدث بالموضوعات عن عمه“۔ یہ اپنے چچا (یعنی عبد الرزاق) کے انتساب سے من گھڑت حدیث نقل کرتا ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”حدث عنه عمه [کذا فی الأصل، والصحيح: عن عمه] بأحدیث موضوعه“۔ یہ اپنے چچا (یعنی عبد الرزاق) کے انتساب سے من گھڑت حدیث نقل کرتا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۳ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم بن عبد اللہ صنعانی کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۴ میں ابراہیم بن عبد اللہ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”فمن مصائبه“۔ اس کے مصائب میں سے ہے، اس کے بعد حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے تین احادیث نقل کیں، پھر فرماتے ہیں: ”فهذه الأشياء من وضع هذا المدبر“۔ یہ چیزیں اس مدبر نے گھڑی ہیں۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۵ میں حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۵۸/۱، رقم: ۷، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ المدخل: ص: ۱۱۶، رقم: ۷، ت: زبیع بن ہادی عمیر المدخلی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۳۲۴، رقم: ۸۱۵، ت: حمیدی بن عبد المجید بن إسمعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۴/۱، رقم: ۱۲۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

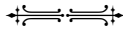
^۵ الکشف الحثیث: ص: ۳۶، رقم: ۱۲، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں ابراہیم بن عبد اللہ صنعانی کو وضاعین و متمہین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ذکر کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۲/۱، رقم: ۳۷، عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت نمبر ۵

روایت: آپ ﷺ کی موجودگی میں پیالے میں موجود ثرید کا تسبیح کرنا، اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا اسے سننا، پھر درخواست کی گئی کہ سب ہی لوگوں کو سنوایا جائے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کسی کو ان میں سے سنائی نہ دے تو لوگ سمجھیں گے کہ یہ گناہ گار ہے۔

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے، تاہم یہ مضمون ثابت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم کھانا کھاتے ہوئے تسبیح سنا کرتے تھے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابو شیخ اصحابی رحمۃ اللہ علیہ ”العظمة“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا أبو العباس الهروي، حدثنا مسلم بن حاتم، حدثنا أبو بكر الحنفي، حدثنا زياد بن ميمون، عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام ثريد فقال: إن هذا الطعام يسبح، قالوا: يا رسول الله! وتفقه تسيحه؟ قال: نعم، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل: أدن هذه القصعة من هذا الرجل، فأدناها، فقال: نعم يا رسول الله! صلى الله عليه وسلم، هذا الطعام يسبح، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أدنيها من آخر، فأدناها منه، فقال: يا رسول الله! صلى الله عليه وسلم هذا الطعام يسبح، فقال: أدنيها من آخر، فأدناها منه فقال: يا رسول الله! صلى الله عليه وسلم هذا الطعام يسبح، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ردّها، فقال رجل: يا رسول الله! صلى الله عليه وسلم لو أمرت على القوم جميعا،

۱۔ کتاب العظمة: ۱۷۳۶/۵، رقم: ۱۱۹۲، ت: رضاء اللہ بن محمد إدريس، دار العاصمة - الرياض.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا إله إلا الله، إنها لو سكنت عند رجل لقالوا من ذنب، ردها، فردها“۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ثرید کا کھانا پیش کیا گیا، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ کھانا تسبیح کر رہا ہے، کسی نے عرض کیا: آپ اس کی تسبیح سمجھتے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں سمجھتا ہوں، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا: اس کو فلاں شخص کے قریب کر دو، وہ پیالہ ان کے قریب کیا گیا، تو صحابی رضی اللہ عنہ نے کہا، جی ہاں، یا رسول اللہ ﷺ! یہ کھانا تسبیح کر رہا ہے، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو فلاں شخص کے قریب کر دو، وہ پیالہ ان کے قریب کیا گیا، تو اس نے بھی کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ! یہ کھانا تسبیح کر رہا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے دوسرے کے قریب کرو، وہ پیالہ ان کے قریب کیا گیا تو اس نے بھی کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ! یہ کھانا تسبیح کر رہا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے واپس کر دو، تو ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ سب لوگوں کے لئے یہ حکم فرمادیں، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا الہ الا اللہ، اگر یہ برتن کسی کے پاس خاموش ہو گیا تو لوگ کہیں گے کہ گناہ کی وجہ سے ہے، اسے واپس کر دو، چنانچہ اس نے اسے واپس کر دیا۔

سند میں موجود راوی ابو عمار زیاد بن میمون بصری ثقفی فاکہی (المتوفی مابین ۱۵۰ھ — ۱۶۰ھ^۱) کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

امام بخاری رحمہ اللہ ”التاریخ الکبیر“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ترکوه، قال علي

^۱ امام بخاری رحمہ اللہ نے ”التاریخ الصغیر“ میں زیاد بن میمون کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۵۰ھ اور ۱۶۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۱۰۴/۲، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۲ التاریخ الکبیر: ۳/۱۳۳، رقم: ۴۱۴۶، ت: مصطفیٰ عبد القادر، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

بن نصر: أخبرنا بشر بن عمر سألت زياد بن ميمون أبا عمارة عن حديث رواه عن أنس، فقال: ويحكم احسبوا كنت يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا، قد رجعت عما كنت أحدث به عن أنس، لم أسمع من أنس شيئا“۔

زياد بن ميمون کو ائمہ نے ترک کر دیا تھا، علی بن نصر فرماتے ہیں کہ ہمیں بشر بن عمر نے بتایا کہ میں نے زیاد بن ميمون ابو عمارہ سے اس حدیث کے بارے میں سوال کیا، جو انہوں نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اس پر زیاد نے کہا: تمہارا ناس ہو، تم یہ سمجھ لو کہ میں یہودی تھا، یا نصرانی یا مجوسی تھا، جو روایتیں میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا تھا، ان سے میں نے رجوع کر لیا ہے، میں نے انس رضی اللہ عنہ سے کچھ نہیں سنا۔

یہی کلام امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الصغیر“^۱ میں بھی ذکر کیا ہے۔
نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۲ میں زیاد بن ميمون کے بارے میں فرماتے ہیں: ”صاحب الفاكهة، سمع أنسا، تركوه“۔ یہ صاحب فاکہہ ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتا ہے، ائمہ نے اس سے روایت کرنے کو ترک کر دیا تھا۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”صحیح“^۳ کے مقدمہ میں فرماتے ہیں: ”وحدثنا الحسن الخُلَوَانِي، قال: سمعت يزيد بن هارون، وذكر زياد بن ميمون، فقال: حلفت ألا أروي عنه شيئا، ولا عن خالد بن مَخْلُوح، وقال: لقيت

^۱ التاریخ الصغیر: ۱۳۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲ الضعفاء الصغیر: ص: ۴۹، رقم: ۱۲۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ صحیح مسلم: ۲۴/۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

زیاد بن میمون، فسألته عن حدیث، فحدثني به عن بكر المُرَني، ثم عدت إليه، فحدثني به عن مَوْرَق، ثم عدت إليه، فحدثني به عن الحسن، وكان ينسبهما إلى الكذب، قال الحُلواني: سمعت عبد الصمد، وذكرت عنده زياد بن میمون، فنسبه إلى الكذب“۔

”۔۔۔ یزید بن ہارون نے زیاد کے بارے میں قسم کھا کر فرمایا کہ میں زیاد بن میمون سے روایت نہیں کروں گا، اور نہ ہی خالد بن مَحْمُود سے روایت کروں گا، اور فرمایا: میں نے زیاد بن میمون سے ملاقات کی تو میں نے ان سے ایک حدیث کے بارے میں پوچھا، تو وہ حدیث زیاد نے مجھ سے بکر مرزنی کے واسطے سے روایت کی، پھر دوبارہ میں ان کے پاس آیا تو وہی روایت اس نے مجھ سے مَوْرَق کے واسطے سے نقل کی، پھر دوبارہ جب میں ان کے پاس آیا تو وہی روایت اس نے مجھ سے حسن کے واسطے سے نقل کی، حُلوانی فرماتے ہیں کہ زیاد بن میمون اور خالد بن مَحْمُود کو یزید بن ہارون کذب کی طرف منسوب کرتے تھے، حُلوانی فرماتے ہیں جب میں نے عبد الصمد کے سامنے زیاد کا ذکر کیا، تو انہوں نے زیاد کو کذب کی طرف منسوب کیا“۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”الکنی“ ^۱ میں زیاد بن میمون کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ یزید بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ترکت أحادیث زیاد بن میمون، وكان كذابا، قد استبان لي كذبه“ ^۲۔ میں نے زیاد بن میمون کی احادیث کو ترک

^۱الکنی والأسماء: ۵۸۷/۱، رقم: ۲۳۹۴، ت: عبد الرحيم محمد أحمد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲الجرح والتعديل: ۵۴۴/۳، رقم: ۲۴۵۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

کر دیا ہے، اور وہ کذاب تھا، اس کا جھوٹ میرے لئے واضح ہو گیا تھا۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حدیث زیاد ابی عمار لیس بشیء“۔^۱ زیاد ابو عمار کی حدیث لیس بشیء ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یقال: إنه کذاب، ترک حدیثہ“۔^۲ کہا جاتا تھا کہ یہ جھوٹا ہے، اس کی حدیث ترک کر دی گئی ہے۔

حافظ ابو زرعة رحمۃ اللہ علیہ نے زیاد بن میمون کو ”واہی الحدیث“ کہا ہے۔^۳
امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروکین“،^۴ میں زیاد بن میمون کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابو داؤد طیالسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أتینا زیاد بن میمون، فسمعتہ یقول: أستغفر اللہ، وضعت هذه الأحادیث“۔^۵ ہم زیاد بن میمون کے پاس آئے، تو میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا: استغفر اللہ میں نے یہ احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الکبیر“،^۶ میں فرماتے ہیں: ”حدثنا محمد قال: حدثنا الحسن قال: سمعت عبد الصمد، وذكر عنده زیاد بن میمون،

^۱ تاریخ یحییٰ بن معین روایۃ الدوری: ۹۵/۴، رقم: ۳۳۲۵، ت: أحمد محمد نور سیف، جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۵۴۵/۳، رقم: ۲۴۵۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۳ سؤالات البرذعی: ص: ۲۲۲، رقم: ۳۸۹، ت: أبو عمر محمد بن علي، الفاروق الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروکین: ص: ۱۸۱، رقم: ۲۲۲، محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الضعفاء الکبیر: ۷۷/۲، رقم: ۵۲۶، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۶ الضعفاء الکبیر: ۷۷/۲، رقم: ۵۲۶، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

فقال: إني أخاف أن أكون قد أيمت [كذا في الأصل، وفي بعض المخطوطات: أئمت^۱] في ذكره حين ذكرته، ونسبه إلى الكذب“۔

”۔۔۔ عبد الصمد کے سامنے جب زیاد بن میمون کا تذکرہ کیا گیا، تو عبد الصمد نے فرمایا: مجھے اس بات کا خوف ہے کہ میں زیاد کا تذکرہ کرتے ہوئے گناہ گار ہو جاؤں گا، اور انہوں نے زیاد کو کذب کی طرف منسوب کیا۔“

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ بذات خود اس زیاد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”و زیاد بن میمون یکذب“۔^۲ زیاد بن میمون جھوٹ بولتا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”کان یروی عن أنس، ولم یرہ، ولا سمع منہ شیئا، وهو صاحب حدیثہ الطویل فی قصۃ الجماع“۔ زیاد حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا تھا، حالانکہ زیاد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا تھا، اور نہ ہی ان سے کچھ سنا تھا، اور جماع سے متعلق ایک لمبی حدیث روایت کرنے والا بھی یہی زیاد ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں زیاد بن میمون کی چند روایات نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ول زیاد أبی عمار غیر ما ذکرنا من الحدیث عن

^۱ الضعفاء الكبير مخطوط: مکان وجودها من المكتبة العثمانية بطولقة بسكرة الجزائر، نشرها جمال عزون الجزائري .

والضعفاء الكبير مخطوط: مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن ترکی التركي، ص: ۱۲۹.

^۲ الضعفاء الكبير: ۹۸/۱، رقم: ۱۱۳، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۳ المجروحین: ۳۰۵/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ.

^۴ الكامل في الضعفاء: ۱۲۹/۴، رقم: ۶۸۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

انس، ولا أعرف له عن غير أنس، وأحاديثه مقدار ما يرويه لا يتابعه أحد عليه۔“ زیاد ابو عمار کی اس کے علاوہ بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایات ہیں، اور میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاوہ سے اس کی روایات کو نہیں جانتا، اور زیاد بن میمون کی جتنی مرویات ہیں اس میں کوئی ان کی متابعت کرنے والا نہیں ہے۔

حافظ دارقطنی رحمہ اللہ نے زیاد بن میمون کو ”ضعیف“ کہا ہے^۱۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ ”المسند المستخرج“^۲ میں زیاد بن میمون کے بارے میں فرماتے ہیں: ”صاحب الفاكهة، سمع أنس بن مالك، متروك“۔ یہ صاحب فاکہہ ہے، اس نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، یہ متروک ہے۔

حافظ خلیلی رحمہ اللہ ”الإرشاد“^۳ میں ایک مقام پر زیاد بن میمون کے بارے میں لکھتے ہیں: ”والحمل فيه على زياد، لأنه يروي عن أنس المناكير التي لا يتابع عليها“۔ اس میں ذمہ داری زیاد پر ہے، کیوں کہ وہ انس رضی اللہ عنہ سے ایسی مناکیر نقل کرتا ہے، جس میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”ديوان الضعفاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”هالك، اعترف بالكذب“۔ یہ ہالک ہے، اس نے خود جھوٹ کا اعتراف کیا ہے۔

^۱ میزان الاعتدال: ۹۴/۲، رقم: ۲۹۶۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ص: ۶۶، رقم: ۷۶، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۶۶۴/۲، رقم: ۴۲۰، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۴ ديوان الضعفاء: ص: ۱۴۹، رقم: ۱۵۱۰، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔

حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع التحصیل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”زیاد بن میمون أحد الضعفاء المتروکین، روى عن أنس، وأقر لعبد الرحمن بن مهدي وأبي داود الطيالسي أنه لم يسمع منه، ولا فائدة في ذكره هنا، لأنه كذاب، وضع أحاديث كثيرة، وإنما ذكرتها تبعاً لابن أبي حاتم“. زیاد بن میمون ضعیف و متروکین میں سے ایک ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے، اس نے عبد الرحمن بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو داؤد طیارسی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے اقرار کیا ہے کہ اس نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا، اور یہاں اس کے ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، کیوں کہ یہ جھوٹا ہے، اس نے بہت سی حدیثیں گھڑی ہیں، اور میں نے صرف ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ کی اتباع میں اسے ذکر کر دیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المطالب العالیة“^۲ میں زیاد بن میمون کو ”متروک“ کہا ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۳ میں زیاد بن میمون کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وقال له زیاد أبو عمار البصري وزیاد بن أبي عمار، وزیاد بن أبي حسان، يدلّسونه لئلا يعرف في الحال، وقال أبو داود: أتيتّه فقال: أستغفر الله، وضعت هذه الأحاديث“. اور اس کو زیاد ابو عمار بصری، زیاد بن ابو عمار اور زیاد بن ابو حسان کہا جاتا ہے، لوگ اس کے نام میں تدلیس کرتے

^۱ جامع التحصیل: ص: ۱۷۸، رقم: ۲۰۸، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ المطلب العالیة بزوائد المسانید الثمانية: ۷۰۹/۵، رقم: ۹۸۱، ت: باسم بن طاهر خليل عناية، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ الکشف الحثیث: ص: ۱۲۱، رقم: ۲۹۹، ت: صبحي السامرائي، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

ہیں تاکہ اس کا حال معلوم نہ ہو سکے، اور ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں اس کے پاس آیا تو اس نے کہا: استغفر اللہ میں نے یہ احادیث گھڑی ہیں۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیاد بن میمون ثقفی کو وضاعین و مستہمین کی فہرست میں ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ویقال له زیاد بن أبي حسان، وزیاد ابن أبي عمار، وزیاد أبو عمار، هالك، اعترف بالكذب“۔ اور اس کو زیاد بن ابو حسان، زیاد بن ابو عمار اور زیاد ابو عمار بھی کہا جاتا ہے، یہ ہالک ہے، اس نے جھوٹ کا اعتراف کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ سند میں موجود راوی ابو عمار زیاد بن میمون بصری ثقفی فاکہ کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، مکرر ملاحظہ ہوں:

”ترکوه“ (امام بخاری رحمہ اللہ)، ”متروک الحدیث“ (امام مسلم رحمہ اللہ، امام نسائی رحمہ اللہ)، ”ہم زیاد بن میمون کے پاس آئے، تو میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا: استغفر اللہ میں نے یہ احادیث گھڑی ہیں“ (حافظ ابو داؤد طیالسی رحمہ اللہ)، ”میں نے زیاد بن میمون کی احادیث کو ترک کر دیا ہے، اور وہ کذاب تھا، اس کا جھوٹ میرے لئے واضح ہو گیا تھا“ (حافظ یزید بن ہارون رحمہ اللہ)، ”زیاد ابو عمار کی حدیث لیس بئش ہے“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ)، ”کہا جاتا ہے کہ یہ جھوٹا ہے، اس کی حدیث ترک کر دی گئی تھی“ (حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ)، ”جھوٹ بولتا ہے“ (حافظ عقیلی رحمہ اللہ)،

^۱ تنزیہ الشریعة: ۶۱/۱، رقم: ۱۶، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

”متروک“ (حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہالک“ ہے، اس نے جھوٹ کا اعتراف کیا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”جھوٹا ہے، اس نے بہت سی حدیثیں گھڑی ہیں“ (حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ)۔

آپ ابو عمار زیاد بن میمون کے بارے میں ائمہ رجال کی شدید جرح ملاحظہ فرما چکے ہیں، نیز استقرائاً ابو عمار زیاد بن میمون اس حدیث کے نقل کرنے میں متفرد بھی ہے، چنانچہ خاص اس تناظر میں زیر بحث روایت کسی بھی طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

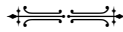
اہم فائدہ:

واضح رہے کہ یہ مضمون صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کھانے کی تسبیح سن لیا کرتے تھے، چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”صحیح“ ^۱ میں تخریج کیا ہے:

”حدثني محمد بن المثنى، حدثنا أبو أحمد الزبيري، حدثنا إسرائيل، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: كنا نعد الآيات بركة، وأنتم تعدونها تخويفا، كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، فقل الماء، فقال: اطلبوا فضلا من ماء، فجاءوا بإناء فيه ماء قليل، فأدخل يده في الإناء، ثم قال: حي على الطهور المبارك، والبركة من الله، فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل“.

^۱ صحیح البخاری: ۱۹۴/۴، ت: محمد زہیر بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آیات (یعنی معجزات و کرامات) کو برکت شمار کرتے تھے، اور تم لوگ ان کو خوف (یعنی ڈر و ہلاکت) کی چیز شمار کرتے ہو، ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، پانی کم ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم بچا ہو پانی تلاش کر کے لاؤ، چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم ایک برتن لائے جس میں تھوڑا سا پانی تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ برتن میں داخل کیا، پھر فرمایا: مبارک پانی کی جانب آؤ، اور برکت اللہ کی جانب سے ہے، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے دیکھا کہ پانی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کے درمیان سے پھوٹ رہا تھا، اور ہم کھانا کھاتے ہوئے کھانے کی تسبیح سنا کرتے تھے۔



روایت نمبر ⑥

روایت: ”سورہ یاسین کا نام تورات میں معمر ہے کہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیوں پر مشتمل ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی مصیبت کو دور کرتی ہے، اور آخرت کی ہول کو دور کرتی ہے، اس سورت کا نام رافعہ خافضہ بھی ہے یعنی مومنوں کے رتبے بلند کرنے والی اور کافروں کو پست کرنے والی۔“

نیز اس میں یہ مضمون بھی ہے: ”سورہ یاسین کا سننا اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ہے، اور اس کا پڑھنا بیس حج کرنے کے برابر ہے، جس نے سورہ یاسین لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو یہ پڑھنے والے کے سینے میں ہزار یقین، ہزار نور، ہزار برکتیں، ہزار رحمتیں اور ہزار رزق داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔“

حکم: چار مختلف سندوں سے منقول اس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت، باطل“ کہا ہے، اور حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر“ کہا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت چار مختلف طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق اسماعیل بن یحییٰ بغدادی ② روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی ③ روایت بطریق احمد بن ہارون ④ روایت بطریق سلیمان بن مر قاع

روایت بطریق اسماعیل بن یحییٰ

زیر بحث روایت حافظ بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۱ میں اسماعیل بن یحییٰ کے ترجمہ میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”أخبرنا أبو بكر البرقاني، قال: أخبرنا منصور البوشنجي بها، قال: حدثنا أحمد بن جعفر بن نصر الجمال، قال: حدثنا العباس بن إسماعيل الرقي، قال: حدثنا إسماعيل بن يحيى البغدادي، عن سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سمع سورة يس عدلت له عشرين ديناراً في سبيل الله، ومن قرأها عدلت عشرين حجة، ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف يقين وألف نور، وألف بركة وألف رحمة وألف رزق، ونزعت منه كل غل وداء“.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سورۃ یاسین کا سننا اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ہے، اور اس کا پڑھنا بیس حج کرنے کے برابر ہے، جس نے سورۃ یسین لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو یہ پڑھنے والے کے سینے میں ہزار یقین، ہزار نور، ہزار برکتیں، ہزار رحمتیں اور ہزار رزق داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔

نیز حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ”الموضوعات“^۲ میں تخریج کی ہے۔

^۱ تاریخ بغداد: ۲۲۲/۷، رقم: ۳۲۳۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الاسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ کتاب الموضوعات: ۲۴۶/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

روایت بطریق اسماعیل بن یحییٰ پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت مختلف طرق سے تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا الحديث من جميع طرقه باطل، لا أصل له“. یہ حدیث تمام طرق سے باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

اس کے بعد اسی خاص طریق حضرت علی رضی اللہ عنہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”أما حديث علي: فإن المتهم به إسماعيل بن يحيى، قال ابن عدي: يحدث عن الثقة بالبواطيل، وقال الدارقطني: كذاب متروك“. جہاں تک حدیث علی رضی اللہ عنہ کا تعلق ہے تو اس میں اسماعیل بن یحییٰ مستم راوی ہے، ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسماعیل بن یحییٰ ثقات کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا تھا، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو کذاب متروک کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۲ میں اسماعیل بن یحییٰ کے بارے میں دیگر ائمہ کے اقوال ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”مجمع علی ترکہ، ومن بلاياہ: عن الثوري، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي مرفوعا، قال: من سمع يس عدلت له عشرين ديناراً في سبيل الله،

^۱ کتاب الموضوعات: ۱/۲۴۷، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

۱۳۸۶ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۱/۲۵۳، رقم: ۹۶۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

ومن قرأها عدلت له عشرين حجة، ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف يقين، وألف نور، وألف بركة، وألف رحمة، وألف رزق، ونزعت عنه كل غل وداء. رواه العباس بن إسماعيل الرقي عنه“.

اسماعیل بن یحییٰ کے ترک پر اجماع ہے، اور اس کے بلایا میں سے عن الثوری، عن ابی اسحاق، عن الحارث، عن علیؓ مرفوعاً کے طریق سے یہ روایت ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورۃ یاسین کا سننا اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر اور اس کا پڑھنا بیس حج کرنے کے برابر ہے، اور جس نے سورہ یسین لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو یہ پڑھنے والے کے سینے میں ہزار یقین، ہزار نور، ہزار برکتیں، ہزار رحمتیں اور ہزار رزق داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی، اسے عباس بن اسماعیل رقی نے اسماعیل بن یحییٰ سے روایت کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”وإسماعیل متهم“۔ (اس روایت میں) اسماعیل مستم راوی ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائی المصنوعة“^۲ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

^۱ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۳۸، رقم: ۱۴۵، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبۃ الرشید - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ اللائی المصنوعة: ۲۱۳/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

”ورواه أحمد بن هارون، عن عمرو بن أيوب، عن محمد بن إسماعيل بن عياش، عن أبيه، عن الثوري نحوه، باطل، آفته إسماعيل وأحمد بن هارون، اتهمه ابن عدي بوضع الحديث“۔

اور اسے احمد بن ہارون نے بھی عمرو بن ایوب، عن محمد بن اسماعیل بن عیاش، عن ابیہ، عن الثوری نحوه کے طریق سے روایت کیا ہے، (یہ روایت) باطل ہے، اس میں آفت اسماعیل اور احمد بن ہارون ہیں، اور ابن عدی رحمہ اللہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“، لتزیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”(خط) من حديث علي، وفيه إسماعيل بن يحيى التيمي، ورواه أيضا أحمد بن هرون [كذا في الأصل] من طريق آخر، لكن أحمد بن هرون [كذا في الأصل] كذاب، متهم بالوضع كما مر، قلت: حديث أبي بكر الآتي في الفصل الثاني: سورة يس تدعى المعمة، شاهد لهذا الحديث، والله تعالى أعلم“۔

اسے خطیب رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے، اور اس میں اسماعیل بن یحییٰ تیمی ہے، اور اسے احمد بن ہارون نے بھی ایک دوسرے طریق سے روایت کیا ہے، لیکن احمد بن ہارون کذاب، حدیث گھڑنے میں مستم ہے، جیسا

کہ گزر چکا ہے، میں (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ جو فصل ثانی میں آئے گی: سورۃ یاسین کو معمہ کہا جاتا ہے، اس حدیث کے لئے شاہد ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

واضح رہے کہ حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعۃ“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”رواہ الخطیب عن علي رضي الله عنه مرفوعاً، وهو موضوع“۔ خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طریق سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور یہ روایت من گھڑت ہے۔

سند میں موجود راوی ابو علی اسماعیل بن یحییٰ بن عبید اللہ بغدادی تیبی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ صالح بن محمد جزرہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان يضع الحديث“^۲۔ یہ حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”رکن من أركان الكذب، لا تحل الرواية عنه“^۳۔ یہ جھوٹ کے ارکان میں سے ایک رکن ہے، اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے۔

^۱ الفوائد المجموعۃ: ص: ۳۰۰، رقم: ۱۱، ت: عبدالرحمن بن یحییٰ المعلمی، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۲۵۳/۱، رقم: ۹۶۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ میزان الاعتدال: ۲۵۳/۱، رقم: ۹۶۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”کان ممن یروی الموضوعات عن الثقات، وما لا أصل عن الأثبات، لا یحل الروایة عنه، ولا الاحتجاج به بحال“۔ یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتا ہے، اور اثبات کے انتساب سے بے اصل روایات نقل کرتا ہے، اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے، اور نہ ہی اس سے کسی حالت میں احتجاج کرنا حلال ہے۔

حافظ ابو علی حسین بن علی بن یزید نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے اسماعیل بن یحییٰ تیمی کو ”کذاب“ کہا ہے۔^۲

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں اسماعیل بن یحییٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یحدث عن الثقات بالواطیل، یحدث عن شعبة و[عن] الثوری ومسعر، وابن جریج وغیرهم“۔ یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا تھا، شعبہ، ثوری، مسعر، ابن جریج اور ان کے علاوہ کے انتساب سے روایات نقل کرتا تھا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں اسماعیل بن یحییٰ کی چند احادیث ذکر کر کے مزید فرماتے ہیں: ”ولإسماعیل بن یحییٰ غیر ما ذکر، وعامة ما یرویہ من الحدیث بواطیل عن الثقات وعن الضعفاء“۔ اور اسماعیل بن یحییٰ کی میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور اکثر یہ ثقہ اور ضعیف راویوں کے انتساب سے بواطیل نقل کرتا ہے۔

^۱ المجروحین: ۱/۱۲۶، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۲۲۳/۷، رقم: ۳۲۳۷، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الکامل: ۱/۴۹۱، رقم: ۱۲۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۴ الکامل: ۱/۵۰۱، رقم: ۱۲۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۱ میں اسماعیل بن یحییٰ کو ”متروک، کذاب“ کہا ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”یکذب علی مالک، والثوری، وغیرہما“^۲ اسماعیل بن یحییٰ، مالک، ثوری اور ان کے علاوہ پر جھوٹ بولتا تھا۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”روی عن مالک بن انس، ومسعر بن کدام، وابن أبي ذئب وغيرهم أحاديث موضوعة“۔ اس نے مالک بن انس، مسعر بن کدام اور ابن ابی ذئب وغیرہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۴ میں فرماتے ہیں: ”عن مسعر ومالك حدث بالموضوعات، يشتمن القلب وينفر من حديثه، متروك“۔ اسماعیل بن یحییٰ نے مسعر اور مالک کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کی ہیں، اس کی حدیث سے دل منقبض ہوتا ہے، متنفر ہوتا ہے، یہ متروک ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۵ میں ایک روایت کے تحت

^۱ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۳۷، رقم: ۸۱، متوفی بن عبد اللہ، مکتبۃ المعارف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۲ لسان المیزان: ۱۸۲/۲، رقم: ۱۲۵۹، ت: عبد الفتح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۱۷، رقم: ۸، ت: زریع بن ہادی عمیر المدخلی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۵۸/۱، رقم: ۱۲، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۵ تاریخ بغداد: ۲۰۶/۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

فرماتے ہیں: ”وإسماعیل کان کذاباً“۔ اور اسماعیل کذاب ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وإسماعیل هذا یروی الموضوعات [عن الثقات] وما لا أصل له“۔ اور یہ اسماعیل ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت اور بے اصل روایات نقل کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”دیوان الضعفاء“^۲ میں لکھتے ہیں: ”متروک کأبیہ“۔ اسماعیل بن یحییٰ اپنے والد کی طرح متروک راوی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۳ میں فرماتے ہیں: ”عن أبي سنان الشيباني، وابن جريج، ومسعر بالأباطيل“۔ ابوسنان شیبانی، ابن جریج اور مسعر کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔

چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں: ”مجمع علی ترکہ“۔ اس کے ترک پر اجماع ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعہ“^۴ میں اسماعیل بن یحییٰ بن عبید اللہ کو وضعائین و مستمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۷۳، رقم: ۶۷۶، ت: حمادی بن عبد المجید بن اسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ دیوان الضعفاء: ص: ۳۸، رقم: ۴۵۵، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۱/۲۵۳، رقم: ۹۶۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۴ تنزیہ الشریعہ: ۱/۴۰، رقم: ۳۰۵، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق اسماعیل بن یحییٰ کا حکم

روایت بطریق اسماعیل بن یحییٰ کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی موافقت کی ہے، نیز علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو اس طریق سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں محمد بن عبد سمرقندی کے ترجمہ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو منصور عبد الله بن عيسى بن إبراهيم المحتسب بهمذان، قال: حدثنا أبو الطيب أحمد بن محمد بن العباس بن هشام النهاوندي، قال: حدثنا محمد بن عبد بن عامر بن مرداس السمرقندي، قال: حدثنا عصام بن يوسف، قال: حدثنا شعبة، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سورة ياسين تدعى في التوراة المعمة، قيل: يا رسول الله! وما المعمة؟ قال: تعم صاحبها بخير الدنيا والآخرة، وتكابد عنه بلوى الدنيا، وتدفع عنه أهويل الآخرة، وتدعى القاضية الدافعة، تدفع عن صاحبها كل سوء، وتقضي له كل حاجة، ومن قرأها عدلت له عشرين حجة، ومن سمعها عدلت له ألف دينار في سبيل الله، ومن كتبها وشربها أدخلت

^۱ تاریخ بغداد: ۳/ ۶۷۴، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى

جوفہ ألف نور، وألف یقین، وألف برکة، وألف رحمة، ونزعت منه کل غل وداء۔“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سورۃ یاسین کا نام تورات میں معمہ ہے کہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیوں پر مشتمل ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی مصیبت کو دور کرتی ہے، اور آخرت کی ہولناکیوں کو دور کرتی ہے، اور اسے قاضیہ دافعہ کہا جاتا ہے، یہ اپنے پڑھنے والے سے ہر برائی دور کرتی ہے، اور اس کی ہر حاجت پوری کرتی ہے، اور جس نے سورۃ یاسین کو پڑھا اسے بیس حج کے برابر ثواب ملے گا، اور جس نے اسے سنا اسے اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ثواب ملے گا، اور جس نے اسے لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو سورۃ یاسین اس کے سینے میں ہزار نور، ہزار یقین، ہزار برکتیں اور ہزار رحمتیں داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔

نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی پر ائمہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۲ میں تخریج روایت کے بعد

^۱ کتاب الموضوعات: ۲۴۶/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۶۷۴/۳، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

فرماتے ہیں:

”وهذا الحديث بهذا الإسناد باطل أيضا، وإنما يحفظ من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدْعاني، عن سليمان بن مرقاع، عن هلال، عن الصلت، عن أبي بكر الصديق، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.“
اور یہ حدیث اس اسناد سے بھی باطل ہے، اور محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر جُدْعانی، عن سلیمان بن مرقاع، عن ہلال، عن الصلت، عن ابی بکر الصدیق، عن رسول اللہ ﷺ کے طریق سے محفوظ ہے۔

واضح رہے کہ جُدْعانی کا طریق آگے آرہا ہے، اور اس کے بارے میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام بھی آرہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت کو ”الموضوعات“^۱ میں مختلف طرق سے نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا الحديث من جميع طرقه باطل، لا أصل له.“ یہ روایت تمام طرق سے باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

اس کے بعد خاص اسی طریق حضرت انس رضی اللہ عنہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”قال الدارقطني: محمد بن عبد يكذب ويضع.“ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ محمد بن عبد جھوٹ بولتا ہے اور حدیث گھڑتا ہے۔

^۱ الموضوعات: ۱/۲۴۷، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وروی محمد بن عبد السمرقندی، وهو كاذب“۔ اور اسے محمد بن عبد سمرقندی نے روایت کیا ہے، اور وہ جھوٹا ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ سیوطی رحمہ اللہ ”اللائی“^۲ میں نقل روایت کے بعد لکھتے ہیں: ”باطل، محمد بن عبد یضع“۔ یہ روایت باطل ہے، (سند میں موجود راوی) محمد بن عبد حدیث گھڑتا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں اس طریق کے بارے میں فرماتے ہیں:

” (خط) من حدیث أنس، وفيه محمد بن عبد بن عامر السمرقندي“۔
اسے خطیب رحمہ اللہ نے انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے، اور اس میں محمد بن عبد بن عامر سمرقندی ہے۔

^۱ تلخیص کتاب الموضوعات: ۶۸/۱، رقم: ۱۴۵، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ اللائی المصنوعة: ۲۱۳/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۲۸۹/۱، رقم: ۱۲، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ کا قول

علامہ شوکانی رحمہ اللہ ”الفوائد المجموعہ“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رواہ الخطیب عن أنس مرفوعاً، وهو موضوع، اتهم بوضعه محمد بن عبد بن عامر السمرقندی“۔ اسے خطیب رحمہ اللہ نے انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور یہ من گھڑت ہے، اور محمد بن عبد بن عامر سمرقندی اس حدیث کے گھڑنے میں مستم ہے۔

سند میں موجود راوی ابو بکر محمد بن عبد بن عامر تمیمی سُغْدِی سمرقندی (المتوفی فی حدود ۳۰۰ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن یونس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لم یکن بالمحمود فی الحدیث“^۲۔ حدیث میں محمود نہیں تھا۔

حافظ دارقطنی رحمہ اللہ ”الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”یکذب، ویضع“۔ محمد بن عبد جھوٹ بولتا ہے، اور حدیث گھڑتا ہے۔

فقیہ ابوالحسن یعقوب بن موسیٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لقیّت جماعة یحدثون عن محمد بن عبد السمرقندی أحادیث موضوعه، قد حدث بها فی بلدان

^۱ الفوائد المجموعہ: ص: ۳۰۰، رقم: ۱۱، ت: عبدالرحمن بن یحیی المعلمی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۶۷۷/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الاسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الضعفاء والمترکون: ص: ۳۵۱، رقم: ۴۵۸، ت: موفق بن عبد اللہ، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

شتی، فسألت جعفر بن الحجاج المعروف ببيكاره الموصلي بها عنه، فقال: قدم علينا الموصلي وحدث بأحاديث مناكير، فاجتمع جماعة من الشيوخ وصرنا إليه لننكر عليه، فإذا هو جالس في مسجد يعرف بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم، وله مجلس، وعنده خلق من كتبة الحديث ومن العامة، قال: فلما بصر بنا من بعيد علم أنا قد اجتمعنا للإنكار عليه، فقال قبل أن نصل إليه: حدثنا قتيبة بن سعيد، عن ابن لهيعة، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله، صلى الله عليه وسلم قال: القرآن كلام الله غير مخلوق. قال: فوقفنا ولم نجسر أن نقدم عليه خوفا من العامة، قال: فرجعنا ولم نجسر أن نكلمه“^۱.

میں نے ایک جماعت سے ملاقات کی جو محمد بن عبد سمرقندی سے من گھڑت احادیث بیان کرتی ہے، جو اس نے مختلف شہروں میں بیان کی ہیں، میں نے جعفر بن حجاج جو کہ بکارہ موصلی سے معروف ہیں، سے محمد بن عبد کے متعلق پوچھا، تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے پاس موصول آیا تھا، اور اس نے منکر احادیث بیان کیں، چنانچہ شیوخ کی ایک جماعت جمع ہوئی اور ہم اس کے پاس گئے تاکہ اس پر انکار کریں، یہ ایک مسجد میں بیٹھا ہوا تھا جو مسجد نبی ﷺ کے نام سے معروف تھی، اور اس کی مجلس لگی ہوئی تھی، اور اس کے پاس حدیث لکھنے والے اور عام لوگوں کی ایک خلقت تھی، جعفر بن حجاج کہتے ہیں: جب محمد بن عبد نے ہمیں دور سے دیکھا تو وہ سمجھ گیا کہ ہم اس پر انکار کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں، تو اس نے ہمارے

^۱ تاریخ بغداد: ۶۷۶/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى

پہنچنے سے پہلے ہی یہ حدیث بیان کرنا شروع کر دی کہ ہمیں قتیبہ بن سعید نے ابن لہیعہ، عن ابی الزبیر، عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرآن اللہ کا کلام ہے، مخلوق نہیں ہے۔

جعفر بن حجاج کہتے ہیں: چنانچہ ہم رک گئے، اور عام لوگوں کے خوف سے ہم نے اس کے پاس جانے کی جسارت نہیں کی، جعفر بن حجاج کہتے ہیں: ہم واپس لوٹ آئے، اور ہم نے اس سے بات کرنے کی جسارت نہیں کی۔

حافظ ابو سعد عبد الرحمن بن محمد اور یحییٰ بن حمزہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ”حدث بالعراق، وخراسان، ولم أر لأهل بلده عنه شيئا، يحدث بالمناكير على الثقات، يتهم بالكذب، وكأنه كان يسرق الأحاديث والإفرادات يحدث بها، ويتابع الضعفاء والكذابين في رواياتهم عن الثقات بالأباطيل“^۱۔ اس نے عراق اور خراسان میں حدیث بیان کی ہے، اور میں نے اس کے شہر والوں کی اس سے کوئی روایت نہیں دیکھی، ثقہ راویوں کے انتساب سے مناکیر روایت کرتا ہے، جھوٹ بولنے میں مستم ہے، گویا کہ احادیث اور افرادات میں سرقہ کر کے بیان کرتا تھا، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے اباطیل روایت کرنے میں ضعیف اور کذاب راویوں کی متابعت کرتا تھا۔

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تاریخ“ میں فرماتے ہیں: ”كان يقدم بنيسابور وسائر المدن، فيحدث عن عصام وقتيبة وصالح بن محمد الترمذي وأقرانهم

^۱ تاریخ بغداد: ۶۷۷/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ انظر لسان الميزان: ۳۲۵/۳، رقم: ۷۱۲۸، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

بأحاديث معضلات، ورأيت عند مشايخنا بالعراق من حديثه بما لم يحدث بمثله بخراسان، سمعت جماعة من مشايخنا يذكرون أن آخر ما ورد عليهم سنة اثنتين وتسعين ومئتين، وأظنه توفي فيها في البادية، وعجائبه لا يحتملها هذا الموضع“۔ یہ نیشاپور اور باقی شہروں میں آتا تھا، چنانچہ اس نے عصام، قتیبہ، صالح بن محمد ترمذی اور ان کے اقران کے انتساب سے معضل احادیث بیان کیں، اور میں نے عراق میں اپنے مشائخ کے پاس اس کی حدیث میں سے ایسی احادیث دیکھیں کہ اس جیسی احادیث خراسان میں بیان نہیں کی گئیں، میں نے اپنے بعض مشائخ کی ایک جماعت سے سنا: وہ ذکر کرتے ہیں کہ وہ ان کے پاس آخری مرتبہ سن ۲۹۲ھ میں آیا، اور میرا خیال یہ ہے کہ یہ اسی سن میں دیہات میں فوت ہوا ہے، اور اس کے عجائب اتنے ہیں کہ یہ جگہ اس کی محتمل نہیں ہے۔

حافظ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”روی عن شيوخ ثقات مناكير لا يتابع عليها، روى عن عصام البلخي وقتيبة، وقال الحفاظ: لم يدرك عصاما، وروى عن إبراهيم بن الأشعث عن فضيل بن عياض أحاديث مسندة، وزهد الفضيل، وروى الموضوعات عن الثقات، سكتوا عنه، وروى عنه جماعة من العلماء الكبار، لا أدري كيف ذلك؟ وروى عنه بقزوين أبو الحسن القطان، وأبو منصور الفقيه، وعلي بن عمر الصيدناني، وأدرکنا من أصحابه علي بن أحمد بن صالح المقرئ، وروى عنه من لم يكن هذا الشأن من صناعته بهمذان، وبغداد جماعة، وأطبق الحفاظ على أن حديثه متروك،

^۱ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۹۸۳/۳، رقم: ۹۱۲، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

ورد قزوین سنة ثلاثمائة، وحدثني ابن أبي زرعة الحافظ عن عبد الله بن محمد البغدادي عنه أحاديث، عفا الله عنا وعنه“۔

ثقہ شیوخ کے انتساب سے ایسی مناکیر روایت کرتا ہے جن میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی، عصام بلخی اور قتیبہ سے روایت کی ہے، اور حفاظ فرماتے ہیں کہ اس نے عصام کو نہیں پایا، اور ابراہیم بن اشعث، عن فضیل بن عیاض کی سند سے مسند احادیث روایت کی ہیں، اور فضیل کے زہد سے متعلق روایت کی ہے، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے، محدثین نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے، اور اس سے کبار علماء کی ایک جماعت نے روایت کی ہے، مجھے معلوم نہیں کہ انہوں نے ایسا کیوں کیا؟ اور قزوین میں اس سے ابو الحسن قطان، ابو منصور فقیہ اور علی بن عمر صیدنانی نے روایت کی ہے، اور ہم نے اس کے اصحاب میں سے علی بن صالح مقری کو پایا ہے، اور اس سے ہمدان میں سے ایسے افراد نے روایت کی ہے جن کی فن حدیث، صناعت نہیں تھی، اور بغداد میں ایک جماعت نے روایت کی ہے، اور حفاظ کا اس پر اتفاق ہے کہ بلاشبہ اس کی حدیث متروک ہے، اور یہ قزوین میں سن تین سو میں آیا، اور مجھے حافظ ابن ابی زرعة نے عن عبد اللہ بن محمد بغدادی کے طریق سے اس کی احادیث بیان کی ہیں، اللہ تعالیٰ ہمیں اور اسے معاف فرمائے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قدم

بغداد، وحدث بها وبغيرها عن يحيى بن يحيى النيسابوري، وعبد الله بن

^۱ تاریخ بغداد: ۶۷۱/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى

عبد الرحمن الدارمی، وقتیبہ بن سعید، وعصام، وإبراهیم ابی یوسف البلخیین، ومحمد بن سلام البیکنندی، وحبان بن موسیٰ المروزی، وإسحاق بن راہویہ أحادیث منکره وباطلة۔“ یہ بغداد آیا، اور بغداد میں اور دیگر شہروں میں یحییٰ بن یحییٰ نیشاپوری، عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی، قتیبہ بن سعید، عصام، ابراہیم ابی یوسف بلخی، محمد بن سلام بیکنندی، حبان بن موسیٰ مروزی اور اسحاق بن راہویہ کے انتساب سے منکر اور باطل احادیث بیان کی ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”تاریخ الإسلام“ میں ”أحد المتروکین“ اور ”دیوان الضعفاء“ میں ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“ میں اس کے بارے میں فرماتے ہیں: ”معروف بوضع الحديث“۔ حدیث گھڑنے میں معروف ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“ میں فرماتے ہیں: ”کان يضع الحديث“۔ محمد بن عبد حدیث گھڑتا تھا۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“ میں حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ تاریخ الإسلام: ۱۰۳۵/۶، رقم: ۴۵۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۲ دیوان الضعفاء: ص: ۳۶۴، رقم: ۳۸۵۹، ت: حماد بن محمد الانصاری، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۶۳۳/۳، رقم: ۷۹۰۰، ت: علی محمد البجاولی، دار المعرفة - بیروت۔

^۴ المغنی فی الضعفاء: ۳۴۳/۲، رقم: ۵۷۹۰، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ الکشف الحثیث: ص: ۲۳۹، رقم: ۶۹۹، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”السمرقندی هذا مشهور بالوضع“۔ یہ سمرقندی حدیث گھڑنے میں مشہور ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعہ“^۲ میں محمد بن عبد سمرقندی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”معروف بوضع الحدیث“۔ حدیث گھڑنے میں معروف ہے۔

روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی کا حکم

روایت بطریق محمد بن عبد سمرقندی کو حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل، لا اصل له“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق احمد بن ہارون

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ الأولیاء“^۳ میں تخریج فرماتے ہیں:

^۱ جامع الآثار فی السیر و مولد المختار: ۲۹۲/۲، ت: أبو یعقوب نشأت کمال، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعہ: ۱۰۹/۱، رقم: ۱۹۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ حلیۃ الأولیاء: ۱۳۶/۷، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

”حدثنا سليمان بن أحمد، ثنا أحمد بن هارون البردعي، ثنا عمرو بن أيوب الحمصي، ثنا محمد بن إسماعيل بن عياش، حدثني أبي، عن سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من قرأ يس عدلت له عشرين حجة، ومن كتبها ثم شربها أدخلت جوفه ألف يقين، وألف رحمة، ونزعت منه كل غل وداء“.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا: جس نے سورہ یاسین کو پڑھا اسے بیس حج کے برابر ثواب ملے گا، اور جس نے اسے لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو سورہ یاسین اس کے سینے میں ہزار یقین اور ہزار رحمتیں داخل کرے گی، اور اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن ابو بکر المعروف ابن باز قضاعی بکنسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم“^۱ میں تخریج کی ہے۔

روایت بطریق احمد بن ہارون پر ائمہ کا کلام

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ الأولیاء“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

^۱ المعجم فی أصحاب القاضي الإمام أبي علي الصديقي: ص: ۱۹۵، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۲ حلیۃ الأولیاء: ۱۳۷/۷، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

”غریب من حدیث الثوری، تفرد به محمد بن إسماعیل عن أبيه“۔
یہ ثوری کی حدیث میں غریب ہے، اسے محمد بن اسماعیل اپنے والد سے روایت کرنے میں متفرد ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ زیر بحث روایت کو ”الموضوعات“^۱ میں مختلف طرق سے تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا الحديث باطل من جميع طرقه، لا أصل له“۔ یہ روایت تمام طرق سے باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

اس کے بعد خاص اسی طریق پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”وأما أحمد بن هارون فاتهمه ابن عدي بوضع الحديث“۔ اور احمد بن ہارون کو ابن عدی رحمہ اللہ نے حدیث گھڑنے میں متسم قرار دیا ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائل“^۲ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

^۱ کتاب الموضوعات: ۲۴۷/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ اللائل المصنوعة: ۲۱۳/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۲۸۶/۱، رقم: ۴، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

”(خط) من حدیث علی، وفيه إسماعيل بن يحيى التيمي، ورواه أيضا أحمد بن هرون [كذا في الأصل] من طريق آخر، لكن أحمد بن هرون [كذا في الأصل] كذاب، متهم بالوضع كما مر، قلت: حديث أبي بكر الآتي في الفصل الثاني: سورة يس تدعى المعمة، شاهد لهذا الحديث، والله تعالى أعلم“.

اسے خطیب رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے، اور اس میں اسماعیل بن یحییٰ تیمی ہے، اور اسے احمد بن ہارون نے بھی ایک دوسرے طریق سے روایت کیا ہے، لیکن احمد بن ہارون کذاب، حدیث گھڑنے میں متمم ہے، جیسا کہ گزر چکا ہے، میں (علامہ ابن عراق رحمہ اللہ) کہتا ہوں: حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ جو فصل ثانی میں آئے گی: سورہ یاسین کو معمر کہا جاتا ہے، اس حدیث کے لئے شاہد ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

تنبیہ: واضح رہے کہ حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

سند میں موجود راوی ابو جعفر احمد بن ہارون بن موسیٰ بلدی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں احمد بن ہارون کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کان یقرئ فی جامع حران، کان یخرج لنا نسخا لشیوخ الجزيرة المتقدمین مثل عبد الکریم، وخُصیف، وسالم الأفتس، وعبد الوهاب بن بُخْت وغيرهم عن شیوخ له نسخ موضوعة مناکیر، لیس عند أحد منها شیء،

۱۔ الکامل: ۳۳۳/۱، رقم: ۴۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية -

بيروت.

کنا نثمہم بوضعہا، وسمعت أبا عروبة يقول: يتهم هذا الرجل بوضع هذه النسخ، وكان يضعفه“۔

یہ جامع حراں میں پڑھاتا تھا، مقام جزیرہ کے متقدمین شیوخ کے نسخے ہمارے لئے نکالتا تھا، جیسے: عبدالکریم، خُصیف، سالم افطس، عبد الوہاب بن جُحْتُ، اور ان کے علاوہ ان کے شیوخ کے حوالے سے اس کے پاس من گھڑت، منکر نسخے تھے، جبکہ ان شیوخ میں سے کسی ایک سے بھی ان مرویات میں سے کچھ نہیں ہے، ہم ان نسخوں کے گھڑنے میں اس کو متم سمجھتے ہیں، اور میں (ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ) نے ابو عروہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: یہ شخص (احمد بن ہارون) ان نسخوں کے گھڑنے میں متم ہے اور وہ اس کو ضعیف قرار دیتے تھے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^{۱۶} میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^{۱۷}، ”دیوان“^{۱۸} اور ”المغنی“^{۱۹} میں اور علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^{۲۰} میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

^{۱۶} الضعفاء والمتروکین: ۹۱/۱، رقم: ۲۶۸، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^{۱۷} ميزان الاعتدال: ۱۶۲/۱، رقم: ۶۴۷، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^{۱۸} ديوان الضعفاء: ۱۱/۱، رقم: ۱۱۸، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^{۱۹} المغني في الضعفاء: ۹۷/۱، رقم: ۴۸۰، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^{۲۰} الكشف الحثيث: ص: ۵۹، رقم: ۱۰۴، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

نیز حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں احمد بن ہارون کی چند احادیث تخریج کرنے کے بعد مزید فرماتے ہیں: ”وہذہ الأحادیث التي ذکرتها مع أحادیث أخرى له ونسخ موضوعة لم أذكرها لكثرتها عندي، وهو بين الأمر في الضعف، وكان يخرج إلينا تصانيف، وحديثا من نسخ الخراسانيين، مثل سالم الأفتس وغيرهم عجائب“۔ اور یہ احادیث جو میں نے ذکر کی ہیں ان کے علاوہ بھی میرے پاس اس کی احادیث اور گھڑے ہوئے نسخے ہیں جن کو میں نے کثرت کی وجہ سے ذکر نہیں کیا ہے، اور ضعف میں اس کا معاملہ واضح ہے، اور یہ ہمارے پاس تصانيف اور خراسانيين کی حدیث کے نسخے لاتا تھا، جیسے: سالم افطس وغیرہ کے عجائب۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۳ میں احمد بن ہارون کو ”کذاب، متہم“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعہ“^۴ میں احمد بن ہارون کو وضاعین

^۱ الکامل: ۳۳۴/۱، رقم: ۴۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ لسان المیزان: ۶۸۷/۱، رقم: ۸۸۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۹۷/۱، رقم: ۴۸۰، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.

^۴ تنزیہ الشریعہ: ۳۵/۱، رقم: ۲۳۶، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ.

و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”کذاب، متہم بوضع الحدیث“۔
کذاب ہے، حدیث گھڑنے میں مستم ہے۔

روایت بطریق احمد بن ہارون کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”باطل، لا اصل له“ کہا ہے،
اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے
اسے اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں
ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن عبد الرحمن جدعانی

حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ”نوادراصول“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”نا أبي رحمه الله ونا عبد الأعلى، قال: نا ابن أبي أويس، قال: حدثني
محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدْعاني، عن سليمان بن مرقع الجندي،
عن هلال بن [كذا في الأصل، والصحاح: عن] الصلت: أن أبا بكر رضي الله عنه
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سورة يس تدعى في التوراة المعمة،
قيل: وما المعمة؟ قال: نعم صاحبها خير الدنيا والآخرة، وتكابد عنه بلوى
الدنيا، وتدفع عنه أهواويل الآخرة، وتدعى الدافعة والقاضية، تدفع عن صاحبها
كل سوء، وتقضي له كل حاجة، ومن قرأها، عدلت له عشرين حجة، ومن
سمعها، عدلت له ألف دينار في سبيل الله، ومن كتبها، ثم شربها، أدخلت
جوفه ألف دواء، وألف نور، وألف يقين، وألف بركة، وألف رحمة، ونزع منه
كل غل وداء“۔

^۱ لنوادراصول: ۸۹/۶، رقم: ۱۳۵۲، ت: توفيق محمود تكله، دار النوادر۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورۃ یاسین کا نام تورات میں معمر ہے کہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیوں پر مشتمل ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی مصیبت کو دور کرتی ہے، اور آخرت کی ہولناکیوں کو دور کرتی ہے، اور اسے دفعہ قاضیہ کہا جاتا ہے، یہ اپنے پڑھنے والے سے ہر برائی دور کرتی ہے، اور اس کی ہر حاجت پوری کرتی ہے، اور جس نے سورۃ یاسین کو پڑھا اسے بیس حج کے برابر ثواب ملے گا، اور جس نے اسے سنا اسے اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ثواب ملے گا، اور جس نے اسے لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو سورۃ یاسین اس کے سینے میں ہزار دواء، ہزار نور، ہزار یقین، ہزار برکتیں اور ہزار رحمتیں داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ آدم بن ابی ایاس رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ”جزء“^۱ میں، حافظ ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن یحییٰ بن ضریس بجلی رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضائل القرآن“^۲ میں، حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء الکبیر“^۳ میں، امام ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف والبیان“^۴ میں، حافظ ابو العباس مستغفری رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضائل

^۱ جزء آدم بن ابی ایاس: ۳/۱، رقم: ۲، مخطوط من الشاملة.

^۲ فضائل القرآن وما أنزل من القرآن بمكة وما أنزل بالمدينة: ص: ۱۰۰، رقم: ۲۱۶، ت: عروة بدیر، دار الفکر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ.

^۳ الضعفاء الکبیر: ۱۴۳/۲، رقم: ۶۳۷، ت: عبد المعطی أمين قلجی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۴ الکشف والبیان: ۱۱۸/۱، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

القرآن“^۱ میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإيمان“^۲ میں اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۳ میں تخریج کی ہے، اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۴ میں تخریج کی ہے۔

اور علامہ یحییٰ بن حسین شجرى رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”کتاب الأمالی“^۵ میں تخریج کی ہے، اسی طرح یہی روایت حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الغرائب الملتقطه“^۶ میں ذکر کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی اسماعیل بن ابی اویس پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پرائمہ کا کلام

حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”المراسیل“^۷ میں فرماتے ہیں:

۱۔ فضائل القرآن: ۵۹۶/۲، رقم: ۸۷۵، ت: أحمد بن فارس السلو، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

۲۔ شعب الإيمان: ۹۶/۴، رقم: ۲۲۳۷، ت: عبد العلي عبد الحامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

۳۔ تاریخ بغداد: ۶۷۴/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۴۔ کتاب الموضوعات: ۲۴۷/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

۵۔ الأمالی للشجرى: ۱۵۵/۱، رقم: ۵۷۴، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۶۔ الغرائب الملتقطه: ۷۷۲/۴، رقم: ۱۷۳۳، ت: إیروان سفیان، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

۷۔ کتاب المراسیل: ص: ۹۲، رقم: ۳۳۲، ت: شکر الله بن نعمة الله قوجاني، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

”سئل أبو زرعة عن الحديث الذي رواه إسماعيل بن أبي أويس، (عن) محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدْعاني، (عن) سليمان بن مرقع الجندی، (عن) هلال، (عن) الصلت، (عن) أبي بكر الصديق، فقال أبو زرعة: الصلت، (عن) أبي بكر مرسل“۔

ابو زرعة رحمہ اللہ سے اس حدیث کے متعلق پوچھا گیا جسے اسماعیل بن ابی اویس، عن محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر الجُدْعانی، عن سليمان بن مرقع الجندی، عن هلال، عن الصلت، عن ابی بکر الصديق کے طریق سے روایت کرتا ہے، تو ابو زرعة رحمہ اللہ نے فرمایا: صلت جو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے وہ مرسل ہے۔

حافظ عقیلی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الكبير“^{۱۴} میں سلیمان بن مرقع کے ترجمہ میں زیر بحث اور ایک دوسری روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”كلاهما منكران، ولا يتابع عليهما، ولا يعرفان إلا به“۔ یہ دونوں روایتیں منکر ہیں، اور ان دونوں کا متابع نہیں ہے، اور یہ دونوں صرف اسی سے معروف ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^{۱۵} میں محمد بن عبد الرحمن جدعانی کے ترجمہ میں اسے ”منکر الحدیث“ کہنے کے بعد فرماتے ہیں:

^{۱۴}الضعفاء الكبير: ۱/۴۳۲، رقم: ۶۳۷، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^{۱۵}الکامل في ضعفاء الرجال: ۳۹۸/۷، رقم: ۱۶۶۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

”و محمد بن عبد الرحمن الجُدْعَانِي هذا روى عن سليمان بن مرقع حديثاً لأبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل ياسين“.

اور محمد بن عبد الرحمن جُدْعَانِي نے سلیمان بن مرقع سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سورہ یاسین کی فضیلت میں روایت کی ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”تفرد به محمد بن عبد الرحمن هذا عن سليمان، وهو منكر“۔ یہ محمد بن عبد الرحمن اسے سلیمان سے روایت کرنے میں متفرد ہے، اور یہ منکر ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”ولا أعلم يروى هذا الحديث إلا من طريق الجُدْعَانِي، وفي إسناده غير واحد من المجهولين، وقد سرق متنه محمد بن عبد، ووضع الإسناد الذي قدمناه“.

اور مجھے معلوم نہیں کہ یہ حدیث جُدْعَانِي کے طریق کے علاوہ بھی منقول ہے، اور اس کی اسناد میں ایک سے زائد مجہول راوی موجود ہیں، اور اس حدیث کا متن محمد بن

^۱ شعب الإیمان: ۹۶/۴، رقم: ۲۲۳۷، ت: عبد العلي عبد الحامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۶۷۵/۳، رقم: ۱۱۶۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى

عبد نے سرقہ کیا ہے، اور اس کی ایک سند گھڑی ہے، جسے ہم اقبل میں ذکر کر چکے ہیں۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ زیر بحث روایت ”الموضوعات“^۱ میں مختلف طرق سے تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا الحديث من جميع طرقه باطل، لا أصل له“۔ یہ حدیث تمام طرق سے باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ آگے خاص اسی طریق پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”وأما حديث أبي بكر فقال النسائي: محمد بن عبد الرحمن الجدةاني متروك الحديث“۔ جہاں تک حدیث ابی بکر رضی اللہ عنہ کا تعلق ہے نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: محمد بن عبد الرحمن جُدّ عانی متروک الحدیث ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں سابقہ ذکر کردہ طریق اسماعیل بن یحییٰ اور محمد بن عبد الرحمن نقل کر کے فرماتے ہیں: ”ویروی بسند مظلم أو كذب عن أبي بكر نحوه“۔ یہ روایت مظلم سند یا جھوٹی سند سے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے انتساب سے بھی منقول ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان“^۳ میں ابو غرارہ محمد بن عبد الرحمن جُدّ عانی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

^۱ کتاب الموضوعات: ۲۴۷/۱، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تلخیص کتاب الموضوعات: ۶۷/۱، رقم: ۱۴۵، أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۳/۶۲۰، رقم: ۷۸۳۴، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

”[قلت: أتى بخبر باطل، أنا أتهمه به في يس: من قرأها عدلت له عشرين حجة، ومن كتبها وشربها دخل جوفه ألف دواء وألف نور... الحديث، رواه إسماعيل بن أبي أويس عنه، عن سليمان بن مرقال [كذا في الأصل، والصحيح: المرقع]، عن هلال بن [كذا في الأصل، والصحيح: عن] الصلت، عن أبي بكر الصديق مرفوعا، سليمان أيضا ضعيف]“.

میں کہتا ہوں: یہ (جُدْ عانی) ایک باطل خبر لایا ہے، میں اس کو ہی اس خبر میں مستم سمجھتا ہوں، وہ خبر سورۃ یاسین کی فضیلت کے متعلق ہے کہ جس شخص نے اسے پڑھا اس کو بیس حج کے برابر ثواب ملے گا، اور جس شخص نے اسے لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو اس کے سینے میں ہزار دواء اور ہزار نور داخل ہوں گے، الحدیث، اسے اسماعیل بن ابی اویس نے جُدْ عانی، عن سلیمان بن مرقع، عن ہلال عن الصلت، عن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے طریق سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور سلیمان بھی ضعیف ہے۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا قول

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”اللائئ المصنوعة“ میں فرماتے ہیں:

”باطل، والجُدْ عاني متروك، (قلت: أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن، والبيهقي في شعب الإيمان، وقال: تفرد به الجُدْ عاني عن سليمان وهو منكر، والعقيلي أورد في ترجمة سليمان وقال: منكر، لا يتابع عليه، وكذا في الميزان ولسانه، وليس في الثلاثة للجُدْ عاني ذكر، وأما الخطيب فقال: لا أعلم يروى هذا الحديث إلا من طريق الجُدْ عاني، وفي إسناده غير واحد من المجهولين،

لـ اللائئ المصنوعة: ۲۱۳/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

وقد سرق متنه محمد بن عبد، ووضع له الإسناد الذي تقدم، والله أعلم۔
یہ باطل ہے، اور جُدْعانی متروک ہے، میں (علامہ سیوطی رحمہ اللہ) کہتا ہوں:
اس روایت کو ابن ضریس رحمہ اللہ نے ”فضائل القرآن“ اور بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب
الایمان“ میں تخریج کیا ہے، اور بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جُدْعانی، سلیمان سے روایت
کرنے میں متفرد ہے اور وہ منکر ہے، اور عقیلی رحمہ اللہ یہ روایت سلیمان کے ترجمہ میں
نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سلیمان منکر راوی ہے، اس کی متابعت نہیں کی جاتی،
اور اسی طرح ”میزان“ اور ”لسان“ میں بھی ہے، اور ان تینوں کتابوں میں
جُدْعانی کا کوئی ذکر نہیں ہے، خطیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ حدیث
جُدْعانی کے طریق کے علاوہ کسی نے روایت کی ہو، اور اس کی سند میں کئی مجہول
راوی ہیں، اور اس کا متن محمد بن عبد نے سرقہ کر کے اس کے لئے ایک اسناد گھڑ لی
ہے جو ماقبل میں گزر چکی ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام
نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”الجُدْعَانِي لَمْ يَتَّهَمْ بِلَوْثٍ، فَقَالَ: فِيهِ أَحْمَدُ وَأَبُو زُرْعَةَ: لَا بَأْسَ
بِهِ، فَغَايَةُ حَدِيثِهِ أَنْ يَكُونَ ضَعِيفًا“۔ جُدْعانی متم نہیں ہے، بلکہ اس کی توثیق کی
گئی ہے، چنانچہ اس کے بارے میں احمد رحمہ اللہ اور ابو زرعمہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ لا باس
بہ ہے، تو زیادہ سے زیادہ یہ بات ہے کہ اس کی حدیث ضعیف ہوگی۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۸۹/۱، رقم: ۱۲، عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابو زر رحمۃ اللہ علیہ کا محمد بن عبد الرحمن جدّ عانی کے بارے میں ”لابأس بہ“ کہنا اس صورت میں درست ہے جب محمد بن عبد الرحمن جدّ عانی اور محمد بن عبد الرحمن ابو غرارہ کو ایک شخص قرار دیا جائے، حالانکہ یہ امر مختلف فیہ ہے، جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعۃ“^۱ میں لکھتے ہیں:

”وقد رواه العقيلي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا، وفي إسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدّعاني، وهو متروك، وقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريقه، وفي إسناده: مجاهيل وضعفاء“۔

اور اس روایت کو عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے طریق سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن عبد الرحمن جدّ عانی ہے، اور وہ متروک ہے، اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب“ میں اسی طریق سے اس کی تخریج کی ہے اور اس کی سند میں مجاہیل اور ضعیف راوی موجود ہیں۔

سند میں موجود راوی سلیمان بن مر قاع کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الكبير“^۲ میں لکھتے ہیں: ”منكر الحديث، ولا يتابع عليه في حديثه“۔ سلیمان بن مر قاع منکر الحدیث ہے اور حدیث میں

^۱ الفوائد المجموعۃ: ۱/۱، ۳۰۱، رقم: ۱۲، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۱/۴۳۲، رقم: ۳۳۷، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

اس کے بعد حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے سلیمان بن مرتع کی دو احادیث نقل کر کے انہیں منکر کہا ہے، ان میں ایک زیر بحث روایت بھی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“،^۱ ”دیوان“،^۲ اور ”المغنی“^۳ میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۴ میں حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۵ میں سلیمان بن مرتع کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر جُدعانِی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

اہم نوٹ: واضح رہے کہ سند میں موجود راوی محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر جُدعانِی کی تعیین میں ائمہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۶ میں

^۱ میزان الاعتدال: ۲۲۲/۲، رقم: ۳۵۰۹، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت .

^۲ دیوان الضعفاء: ۱۷۵/۱، رقم: ۴۵۵، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۱/۴۴۶، رقم: ۲۶۲۲، ت: أبی الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ لسان المیزان: ۱۷۵/۳، رقم: ۳۶۴۶، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۵ الضعفاء والمتروکین: ۲/۲۴، رقم: ۱۵۴۵، ت: أبو الفداء عبد الله القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۶ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۳۹۸/۷، رقم: ۱۲۹۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت .

محمد بن عبد الرحمن جُدْعانی کو منکر الحدیث کہہ کر نیز اس کے بارے میں ائمہ کے اقوال نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وقد قيل: إن محمد بن عبد الرحمن الجُدْعاني هو غير محمد بن عبد الرحمن أبو غِرَازَة، وقيل: أبو غِرَازَة غير الجُدْعاني هذا، وجميعا ينسبان إلى جدعان، وجميعا من أهل المدينة، فإن كان غيره: فلا بُدَّ غِرَازَة عن القاسم، عن عائشة في الرقيق يمن. حدثناه أحمد بن حفص عن إبراهيم الشافعي، عن أبي غِرَازَة.“

وإن كان أبو غِرَازَة والجُدْعاني واحدا: فجميعا لهما غير ما ذكرت، فقد اشتبهوا، لأنهما كانا في وقت واحد بالمدينة، ويحتمل أن يكونا جميعا واحدا، ويحتمل أن يكون هذا غير ذاك، وقد ذكرت لكل واحد منهما ما انكر عليها“.

اور کہا گیا ہے کہ محمد بن عبد الرحمن جُدْعانی یہ محمد بن عبد الرحمن ابو غرازہ کے علاوہ ہے، اور کہا گیا ہے کہ ابو غرازہ، جُدْعانی کے علاوہ ہے، اور یہ دونوں جدعان کی طرف منسوب ہوتے ہیں، اور دونوں اہل مدینہ میں سے ہیں، اگر یہ دونوں ایک دوسرے کا غیر ہوں تو ابو غرازہ، عن القاسم، عن عائشہ کے طریق سے ”فی الرقيق يمن“ روایت کرتا ہے، جسے احمد بن حفص نے ہمیں ابراہیم شافعی، عن ابی غرازہ کی سند سے روایت کیا ہے، اور اگر ابو غرازہ اور جُدْعانی دونوں ایک ہی ہوں تو میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی ان دونوں کی روایات ہیں، چنانچہ یہ مشتبہ ہو گئے ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں ایک ہی وقت میں مدینہ میں تھے، اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ دونوں ایک ہی ہوں، اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ایک دوسرے کا غیر ہوں، اور

ان دونوں میں سے ہر ایک پر جوازِ انکار ہوا ہے میں نے اسے ذکر کر دیا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الصغیر“^۱ میں محمد بن عبد الرحمن جُدعانِ مکی کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”عن عبيد الله بن عمر، سمع منه إسماعيل بن أبي أويس، منكر الحديث“. یہ عبيد اللہ بن عمر سے روایت کرتا ہے، اس سے اسماعیل بن ابی اویس نے سماعت کی ہے، یہ منکر الحدیث ہے۔

واضح رہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الصغیر“^۲ میں محمد بن عبد الرحمن ابو غرارة قرشی کا الگ ترجمہ قائم کیا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء الكبير“^۳ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

^۱التاریخ الصغیر: ۱۹۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲التاریخ الصغیر: ۱۶۲/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

”التاریخ الصغیر“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”محمد بن عبد الرحمن أبو غرارة القرشي، وهو ابن أبي مليكة التيمي الجُدعانِي، روى عنه أبو عاصم ومسدّد، سمع أباه، سمع القاسم عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي صلى الله عليه وسلم: الفرق يمن. نسبه إبراهيم الشافعي، وقال لي إسماعيل: سمعت محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجُدعانِي القرشي المليكي منذ ستين سنة، عن عبيد الله وسليمان بن مرتاع [كذا في الأصل]. حدثني إبراهيم بن المنذر، ثنا عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي، عن امرأته جبرة، عن أبيها، عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اطلبوا الخير عند حسان الوجوه. قال ابن عباس: عن جبرة بنت محمد بن ثابت بن سباع، عن أبيها مثله.“

حدثني ابن منير، ثنا سلمه، ثنا عبد الله، ثنا عثمان بن الأسود، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم: آية ما بيننا وبين المنافقين لا يتصلعون من زمزم“.

^۳الضعفاء الكبير: ۱۰۱/۴، رقم: ۱۶۵۵، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۱ میں محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر جُدعانى کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”روى عن سليمان بن مرقاع الجندي، عن مجاهد، روى عنه عبد الحميد، وإسماعيل ابنا أبي أويس، سمعت أبي يقول ذلك، وسألته عنه فقال: ضعيف الحديث.“ اس نے سلیمان بن مرقاع جندی عن مجاہد کے طریق سے روایت کی ہے، اور اس سے عبد الحمید اور ابو اویس کے دونوں بیٹوں نے روایت کی ہے، (عبد اللہ بن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں نے اپنے والد کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے، اور میں نے ان کے متعلق والد سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ ضعیف الحدیث ہے۔^۲

اس کے بعد حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن عبد الرحمن ابو غرارہ قرشی جُدعانى تیمی زوج جبرہ کے نام سے الگ ترجمہ قائم کیا ہے، جس میں ابو غرارہ کے بارے میں حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ”لا بأس به“ نقل کیا ہے۔^۳

^۱ الجرح والتعديل: ۳۱۱/۷، رقم: ۱۶۹۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۳۱۱/۷، رقم: ۱۶۹۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

بظاہر حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے یہی ترجمہ چند صفحات آگے جا کر مکرر قائم کیا ہے، ملاحظہ ہو: ”محمد بن عبد الرحمن الجُدعانى، روى عن عبيد الله بن عمر، روى عنه عبد الحميد، وإسماعيل ابنا أبي أويس، نا عبد الرحمن، قال: سمعت أبي يقول ذلك، وسألته عنه فقال: هو مكى، ضعيف الحديث، منكر الحديث“ (الجرح والتعديل: ۳۲۴/۷، رقم: ۱۷۴۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ)۔

^۳ الجرح والتعديل: ۳۱۱/۷، رقم: ۱۶۹۶، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ فرمائیں: ”محمد بن عبد الرحمن أبو غرارہ القرشي الجُدعانى تیمی زوج جبرہ، وهو محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن عبيد الله بن أبي مليكة، روى عن موسى بن عقبة، وعبيد الله بن عمر، ومحمد بن المنكدر، وروى عن أبيه، عن القاسم بن محمد، روى عنه أبو عاصم النبيل، وإسماعيل بن أبي أويس، ومسدد، وإبراهيم بن محمد الشافعي، والمقدمي، سمعت أبي يقول ذلك، نا عبد الرحمن، نا محمد بن

امام نسائی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۱ میں جُدعانى کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۲ میں ان الفاظ سے ترجمہ قائم فرماتے ہیں: ”محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة المليكي القرشي الجُدعانى، كنيته أبو غرارة، من أهل المدينة، زوج جبرة بنت محمد بن ثابت بن سباع، يروي عن أبيه وعبيد الله بن عمر، روى عنه أبو عاصم، وابن أبي أويس، كان ممن يروي المناكير عن المشاهير، وينفرد عن الثقات بالمقلوبات، لا يحتج به“۔ محمد بن عبد الرحمن بن ابى بكر بن ابى مليكہ ملكى قرشى جُدعانى، اس كى كنيته ابو غراره ہے، جبرہ بنت محمد بن ثابت بن سباع كے خاوند ہیں، وہ اپنے والد اور عبيد اللہ بن عمر سے روایت كرتا ہے، اور اس سے ابو عاصم اور ابن ابى اويس نے روایت كى ہے، یہ ان لوگوں میں سے ہے جو مشہور محدثین كے انتساب سے منكر روایات نقل كرتے ہیں، اور ثقہ راویوں سے مقلوبات نقل كرنے میں منفرد ہے، اس كى حدیث سے احتجاج كرنادرست نہیں ہے۔

حافظ سمعانى رحمہ اللہ ”الأنساب“^۳ میں فرماتے ہیں: ”عبد الرحمن بن أبي بكر

حمويه بن الحسن، قال: نا أبو طالب، قال: سألت أحمد يعني ابن حنبل: عن أبي غرارة محمد بن عبد الرحمن، قال: لا بأس به، من أهل مكة، نا عبد الرحمن، قال: سألت أبي عن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي بكر بن عبيد الله بن أبي مليكة، قال: كنيته أبو غرارة، وهو شيخ، نا عبد الرحمن، قال: سئل أبو زرعة عن أبي غرارة، فقال: مكى، لا بأس به“۔

۱۔ الضعفاء والمتروكين: ۱/۲۱۴، رقم: ۵۳۹، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ المجروحین: ۲/۲۶۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

۳۔ الأنساب: ۱۲/۴۳۲، رقم: ۳۹۳۶، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، مجلس دائرة المعارف العثمانية -

بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن أبی ملیکۃ بن عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرة الملیکی الجُدعانی، یروی عن عمہ ابن أبی ملیکۃ، وطاوس، والزہری، والقاسم، روى عنه ابنه محمد بن عبد الرحمن، منکر الحدیث جدا، یتفرد عن الثقات بما لا یشبه حدیث الأثبات، فلا أدري كثرة الوهم في أخباره منه أو من أبيه، على أن أكثر روايته ومدار حديثه يدور على أبيه، وأبوه فاحش الخطأ، فمن هاهنا اشتبه أمره، ووجب تركه۔“ عبد الرحمن بن ابی بکر بن عبید اللہ بن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ بن عبد اللہ بن جدعان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرة الملیکی جدعانی، یہ اپنے چچا ابن ابی ملیکۃ اور طاؤس، زہری اور قاسم سے روایت کرتا ہے، اور اس سے اس کے بیٹے محمد بن عبد الرحمن نے روایت کی ہے، یہ منکر الحدیث جدا ہے، وہ ثقات سے ایسی روایات نقل کرنے میں متفرد ہے جو اثبات کی حدیث کے مشابہ نہیں ہوتیں، اب مجھے نہیں معلوم کہ اس کی اخبار میں وہم اس کی طرف سے ہے یا اس کے باپ کی طرف سے ہے، اس کی اکثر روایات اور اس کی حدیث کا مدار اس کے باپ پر ہوتا ہے، اور اس کا باپ فاحش الخطاء ہے، اس لئے اس کا معاملہ مشتبہ ہو گیا، اور اس کا ترک کرنا واجب ہو گیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”تقریب التہذیب“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قیل

إن أبا غرارة غير الجُدعاني، فأبو غرارة لين الحديث، والجُدعاني متروك، وهما من السابعة۔“ کہا جاتا ہے کہ ابو غرارہ، جُدعانی کے علاوہ ہے، ابو غرارہ لین الحدیث ہے، اور جُدعانی متروک ہے، اور یہ دونوں ساتویں طبقے میں سے ہیں۔

اہم نوٹ:

سند میں موجود راوی ہلال اور صلت کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود کتب رجال میں نہیں مل سکا۔

روایت بطریق جدعانی کا حکم

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت بطریق جدعانی کو ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طریق سے روایت کو ”من گھڑت، باطل“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ چار مختلف سندوں سے منقول اس زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت، باطل“ کہا ہے، اور حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”منکر“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ④

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنت والے جنت میں بھی علماء کے محتاج ہوں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جنتی ہر جمعہ کو اللہ کی زیارت کے لئے جائیں گے، باری تعالیٰ ان سے فرمائیں گے: جو چاہو تمنا کرو، چنانچہ جنتی علماء سے جا کر ملیں گے کہ ہم کیا تمنا کریں؟ علماء کہیں گے: تم یہ یہ تمنا کرو، آپ ﷺ نے فرمایا: چنانچہ جنت والے جنت میں بھی ان کے ایسے ہی محتاج ہوں گے جیسے وہ دنیا میں ان کے محتاج ہیں۔“

حکم: من گھڑت

روایت کا مصدر

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو محمد بن الأكفاني قراءة عليه، حدثنا أبو محمد الكتاني، حدثنا أبو الحسين عبد الوهاب بن جعفر بن علي بن أحمد بن زياد، أنبأنا الشيخ أبو بكر محمد بن أحمد بن سهل بن نصر النابلسي الشيخ الصالح رحمه الله، أنبأنا عمر بن محمد بن سليمان العطار، حدثني أبو بكر أحمد بن سليمان بن عمرو الأنماطي بحلب، حدثنا مخلد بن مالك، حدثنا مخلد بن يزيد، عن مجاشع بن عمرو، عن محمد بن الزبرقان، عن مقاتل بن حيان، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في الجنة، وذلك أنهم يزورون الله عز وجل

^۱ تاریخ دمشق: ۵۱/۵۰، ت: عمر بن غرامہ العمروی، دار الفکر۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۸ هـ۔

فی کل جمعة، فيقول لهم: تمنوا علي ما شئتم، فيلتمتون إلى العلماء، فيقولون: ماذا نتمنى؟ فيقولون: تمنوا عليه كذا وكذا، قال: فهم يحتاجون إليهم في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا“۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنت والے جنت میں بھی علماء کے محتاج ہوں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جنتی ہر جمعہ کو اللہ عز و جل کی زیارت کے لئے جائیں گے، باری تعالیٰ ان سے فرمائیں گے: جو چاہو تمنا کرو، چنانچہ جنتی علماء سے جا کر ملیں گے کہ ہم کیا تمنا کریں؟ علماء کہیں گے: تم یہ یہ تمنا کرو، آپ ﷺ نے فرمایا: چنانچہ جنتی جنت میں بھی ان کے ایسے ہی محتاج ہوں گے جیسے وہ دنیا میں ان کے محتاج ہیں۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ دیلمی رحمہ اللہ نے ”مسند الفردوس“^۱ میں اور حافظ ابن العدیم رحمہ اللہ نے ”بغیة الطلب“^۲ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابو بکر احمد بن سلیمان پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۳ میں مجاشع بن عمرو کے ترجمہ میں

^۱ انظر الغرائب الملتقطة: ۳۱/۲، رقم: ۷۹۱، ت: محمد مرتضى سليمان يونس، جميعه دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ بغية الطلب: ۷۷۵/۲، ت: سهيل زكار، دار الفكر - بيروت .

^۳ ميزان الاعتدال: ۳/۴۳۷، رقم: ۷۰۶۶، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وہذا موضوع، ومجاشع هو راوي كتاب الأحوال والقيامة، وهو جزآن كله خبر واحد موضوع“۔ یہ من گھڑت ہے، (سند کاراوی) مجاشع ”كتاب الأحوال والقيامة“ کاراوی ہے، اور یہ دو جزء ہیں، اور وہ پوری ایک ہی روایت ہے جو کہ من گھڑت ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۱ میں، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۲ میں، علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۳ میں، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”المصنوع“^۴ میں، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”كشف الخفاء“^۵ میں، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیض القدير“^۶ میں، علامہ محمد بن محمد درویش رحمۃ اللہ علیہ نے ”أسنى المطالب“^۷ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزيه الشريعة“^۸ میں

^۱ لسان المیزان: ۶/۶۲، رقم: ۶۳۰۶، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔
^۲ الزیادات علی الموضوعات: ص: ۱۷۶، رقم: ۱۹۸، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۸، دار إحياء التراث العربي - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۴ المصنوع: ص: ۶۴، رقم: ۵۳، ت: عبد الفتاح أبو غده، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۸ھ۔

^۵ كشف الخفاء: ۱/۲۲۷، رقم: ۶۹۴، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۶ فیض القدير: ۲/۳۷، رقم: ۲۳۵، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت یہ ہے: ”وفیه مجاشع بن عمرو، قال ابن معین: أحد الکذابين، وقال البخاري، منکر مجهول، وأورد له في الميزان هذا الخبر، ثم قال: وهذا موضوع، ومجاشع هو راوي كتاب الأحوال والقيامة، وهو جزآن كله موضوع، انتهى. وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد ممن وضع لهم الرموز، وهو عجب فقد خرجه الديلمي باللفظ المزبور عن جابر المذکور“۔

^۷ أسنى المطالب: ص: ۷۶، رقم: ۲۹۸، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۸ تنزيه الشريعة: ۱/۲۷، رقم: ۸۵، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ ”إتحاف“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قال الشهاب القليوبي في البدور المنيرة: هو حديث موضوع“: شہاب قلیوبی نے کہا ہے کہ یہ من گھڑت حدیث ہے۔

اس کے بعد علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کی زیر بحث روایت نقل کر کے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ غماری رحمۃ اللہ علیہ ”المداوي“^۲ میں فرماتے ہیں:

”هذا حديث موضوع ظاهر البطلان، لا يخفى أمره على صغار طلبة هذا الفن، فما أدري كيف استجاز المؤلف ذكره، وهو من منفردات مجاشع بن عمرو الكذاب الوضاع، ومن العجيب كون الشارح نقل عن الذهبي الحكم بوضعه، ثم قال في الصغير: إنه ضعيف“.

یہ حدیث من گھڑت ہے، اس کا بطلان بالکل ظاہر ہے، اس فن کے چھوٹے طلبہ پر بھی اس کا معاملہ مخفی نہیں، نہ جانے مؤلف (سیوطی رحمۃ اللہ علیہ) نے کیسے اس کے ذکر کرنے کو جائز سمجھا ہے؟ یہ ان روایات میں سے ہے جسے (سند کاراوی) مجاشع بن عمرو کذاب وضاع تنہا نقل کرنے والا ہے، اور عجیب بات ہے کہ شارح (علامہ

^۱ إتحاف السادة: ۲۴۹/۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

^۲ المداوي: ۴۶۰/۲، رقم: ۱۰۲۶، دار الکتبی - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذہبی رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے من گھڑت ہونے کو نقل کیا (یعنی فیض القدر میں)، پھر صغیر (یعنی تیسیر) میں اسے ضعیف کہہ دیا۔

سند میں موجود رواؤں ابو یوسف مجاشع بن عمرو بن حسان اسدی کے بارے میں ائمہ کا کلام امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مجاشع بن عمرو کو ”منکر، مجہول“ کہا ہے^۱۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قد رأیت (مُجاشع) هذا، كان يكذب، وكان يحدث“^۲۔ میں نے مجاشع کو دیکھا ہے، یہ جھوٹ بولتا تھا، اور حدیث بیان کرتا تھا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، ضعیف، لیس بشیء“^۳۔ متروک الحدیث، ضعیف، لیس بشیء ہے۔

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کذاب دامر، لاتحل الروایة عنه“^۴۔ یہ جھوٹا، تباہ کن ہے، اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۵ میں فرماتے ہیں: ”کان ممن یضع الحدیث علی الثقات، ویروی الموضوعات عن أقوام ثقات، لا یحل ذکره فی الكتب إلا علی سبیل القدح فیہ، ولا الروایة عنه إلا علی سبیل الاعتبار للخواص“۔

^۱ میزان الاعتدال: ۴۳۶/۳، رقم: ۷۰۶۶، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفہ - بیروت۔

^۲ معرفۃ الرجال: ۶۲/۱، رقم: ۱۰۰، ت: محمد کامل القصار، مطبوعات مجمع اللغة العربیة - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۳۹۰/۸، رقم: ۱۷۸۵، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروکین: ۳۵/۳، رقم: ۲۸۴۷، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ المجروحین: ۱۸۳، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

یہ ان لوگوں میں سے تھا جو ثقہ لوگوں کے انتساب سے حدیث گھڑتے تھے، اور ثقہ لوگوں کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتے تھے، اس کا کتابوں میں ذکر کرنا صرف اس کی مذمت بیان کرنے کی صورت میں ہی حلال ہے، اسی طرح اس سے روایت کرنا بھی حلال نہیں ہے، مگر خواص کے لئے اعتبار کے طور پر۔

حافظ مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۲ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الکبیر“^۳ میں فرماتے ہیں: ”حدیثہ منکر، غیر محفوظ“۔ اس کی حدیث منکر، غیر محفوظ ہے۔

اس کے بعد حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کا قول اور زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ مجاشع کے بارے میں لکھتے ہیں: ”بقیۃ بن الولید یروی عن قوم متروکین، مثل: مجاشع بن عمرو“^۴۔ بقیہ بن ولید ایک ایسی قوم سے روایت کرتا ہے جو کہ متروک ہے، جیسے: مجاشع بن عمرو۔

امام ابوالاحمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے مجاشع کو ”منکر الحدیث“^۵ کہا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۵۸، رقم: ۲۷۱، ت: حمدي بن عبد المجيد، دار الصمعيي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ المغني في الضعفاء: ۲/۲۴۶، رقم: ۵۱۷۹، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الضعفاء الکبیر: ۴/۲۶۴، رقم: ۱۸۶۹، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ سؤالات السلمي للدارقطني: ص: ۱۴۴، رقم: ۹۶، ت: سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۵ لسان الميزان: ۶/۶۲، رقم: ۶۳۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ الأولیاء“^۱ میں ایک دوسری روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”ولیس محمد بن سعید ولا مُجاشع ممن یعتمد علی روایتہما ومفاریدہما“۔ محمد بن سعید اور مجاشع ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جن کی روایتوں اور مفارید پر اعتماد کیا جاسکے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں ایک حدیث کے تحت مجاشع بن عمرو کو ”متہم“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”اتحاف المہرۃ“^۳ میں ایک روایت کے تحت مجاشع کے بارے میں فرماتے ہیں: ”مُجاشع کذبہ یحییٰ بن معین“۔ مجاشع کو یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے کذاب کہا ہے۔

علامہ سبط ابن عمج رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۴ میں لکھتے ہیں: ”قال ابن حبان: کان یضع الحدیث علی الثقات، ثم انی رأیت فی تلخیص المستدرک حدیثا فی مناقب معاذ بن جبل، قال الحاکم: غریب حسن، قال الذہبی فی تلخیصہ: ذا من وضع مُجاشع، انتہی“۔

ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ثقات پر حدیث گھڑتا تھا، (علامہ سبط ابن العمج رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) پھر میں نے ”تلخیص المستدرک“ میں معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

^۱ حلیۃ الأولیاء: ۲۴۴/۱، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۲۵۷، رقم: ۶۷۳، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبۃ الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ اتحاف المہرۃ بالفوائد المبتکرۃ من أطراف العشرۃ: ۲۸۵/۱۳، رقم: ۱۶۷۳۴، ت: عبد القدوس محمد نذیر، مجمع الملک فہد - المدینۃ المنورۃ، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ الکشف الحثیث: ص: ۲۱۴، رقم: ۶۰۰، ت: صبحی السامرائی، مکتبۃ النهضة العربیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

کے مناقب میں ایک حدیث دیکھی، جسے حاکم رحمہ اللہ نے ”غریب حسن“ کہا ہے، اور ذہبی رحمہ اللہ اس کی تلخیص میں فرماتے ہیں کہ یہ مجاشع کی گھڑی ہوئی روایت ہے، انتہی۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے مجاشع بن عمرو کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شامل کر کے حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ اور حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے۔^۱

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ذہبی رحمہ اللہ اور ان کی اتباع میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ علامہ بیہقی رحمہ اللہ ملا علی قاری رحمہ اللہ علامہ عجلونی رحمہ اللہ علامہ مناوی رحمہ اللہ اور علامہ محمد بن محمد درویش رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”من گھڑت“ کہا ہے۔

نیز علامہ غماری رحمہ اللہ اور علامہ شہاب قلیوبی رحمہ اللہ نے بھی اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، لہذا اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔
اہم فائدہ:

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“،^۲ ابو عبد الملک صفوان بن صالح ثقفی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

”أخبرنا أبو جعفر محمد بن أبي علي، أنا أبو بكر الصغار، أنا أحمد بن علي بن منجويه، أنا أبو أحمد الحاكم، قال: أبو عبد الملك صفوان بن صالح

^۱ تنزيه الشريعة: ۹۹/۱، رقم: ۷، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ تاريخ دمشق: ۱۴۱/۲۴، ت: عمر بن غرامه العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

الدمشقی، سمع أبا العباس الوليد بن مسلم الدمشقي، وعمر بن عبد الواحد
الدمشقي، روى عنه أبو عبد الله محمد بن يحيى الذهلي، وأبو عبد الله
محمد بن إسماعيل الجعفي كناه .

أنا محمد بن أحمد بن هارون بن الجندي، نا أبو القاسم علي بن
يعقوب بن أبي العقب، نا أبو الليث سلم بن معاذ، قال: سمعت محمد بن
عبد الرحمن السراج يقول: قلت لسليمان بن عبد الرحمن إن أبا عبد الملك
صفوان بن صالح يأبى أن يحدثنا، وكان صفوان إذا دخل المسجد يبدأ به،
فيسلم عليه، ثم يصير إلى مجلسه، فلما دخل سلم عليه .

قال أبو أيوب: إنه بلغني أنك تأبى أن تحدث، فقال له صفوان: يا أبا
أيوب! منعنا السلطان، فقال له: ويحك حدث، فإنه بلغني أن أهل الجنة يحتاجون
إلى العلماء في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا، فيأتيهم الرسول من قبل
ربهم عز وجل، فيقول: سلوا ربكم، فيقولون: قد أعطانا ما سألنا، وما لم نسأل،
فيقول لهم: سلوا ربكم، فيقولون: ما ندري ما نسأل، فيقول لهم: سلوا ربكم .

فيقول بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى العلماء الذين كانوا إذا أشكل
علينا في الدنيا شيء أتيناهم فيفتحوا علينا، فيأتون العلماء، فيقولون، إنه
أتانا رسول من ربنا عز وجل يأمرنا أن نسأل فما ندري ما نسأل، فيفتح الله
عز وجل على العلماء، فيقولون لهم: سلوا كذا وكذا، فيسألون فيعطون .

فحدث فلعلك أن تكون منهم، فأتيناه فحدثنا“.

ابواللیث سلم بن معاذ فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن عبد الرحمن سراج سے

سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سلیمان بن عبد الرحمن سے کہا: ابو عبد الملک صفوان بن صالح ہمیں احادیث بیان کرنے سے انکار کر دیتے ہیں، اور صفوان جب مسجد تشریف لاتے تو ان سے ابتداء فرماتے، ان کو سلام کرتے، پھر اپنی جگہ تشریف لے جاتے، چنانچہ جب وہ آئے، انہوں نے ان کو سلام کیا۔

ابو ایوب (یعنی سلیمان بن عبد الرحمن) نے ان سے کہا کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ احادیث بیان کرنے سے انکار کر دیتے ہیں، صفوان نے ان کو جواب میں کہا کہ اے ابو ایوب! سلطان نے ہمیں منع کر رکھا ہے، ابو ایوب سلیمان بن عبد الرحمن نے ان سے کہا: تیرا ناس ہو، حدیث بیان کرو، کیونکہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جنت والے جنت میں علماء کے ایسے ہی محتاج ہوں گے جیسے وہ دنیا میں ان کے محتاج ہیں، چنانچہ جنت والوں کے پاس ان کے رب عز وجل کی جانب سے قاصد آکر کہے گا: اپنے رب سے مانگو، جنتی کہیں گے: ہم نے جو مانگا اور جو ہم نے نہیں مانگا ہمارے رب نے ہمیں سب عطاء کر دیا ہے، پھر بھی وہ ان سے کہے گا: تم اپنے رب سے مانگو، جنتی کہیں گے: ہمیں معلوم نہیں کہ ہم کیا مانگیں؟ وہ قاصد ان سے کہے گا: تم اپنے رب سے مانگو۔

اب جنتی ایک دوسرے سے کہیں گے: ہمیں علماء کے پاس لے چلو، ہمیں دنیا میں جب کوئی مشکل پیش آتی تھی تو ہم ان کے پاس جاتے تھے وہ ہماری مشکل حل کر دیتے تھے، چنانچہ وہ علماء کے پاس آکر کہیں گے: ہمارے پاس ہمارے رب عز وجل کا قاصد آیا تھا، جس نے ہمیں مانگنے کو کہا، لیکن ہمیں معلوم نہیں کہ ہم کیا مانگیں؟ چنانچہ اللہ عز وجل علماء پر یہ بات منکشف کر دیں گے، علماء ان سے کہیں

گے: تم یہ یہ چیزیں مانگو، سو جنتی وہ چیزیں مانگیں گے، چنانچہ ان کو وہ چیزیں دے دی جائیں گی۔

سو تم حدیث بیان کرو، شاید آپ بھی ان میں سے ہوں، چنانچہ جب ہم ان کے پاس آتے تو ہمیں حدیث بیان کرتے تھے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر أعلام النبلاء“^۱ میں یہ واقعہ نقل کیا ہے، لیکن حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابواللیث سلم بن معاذ نے ابویوب سلیمان بن عبد الرحمن سے بات کی تھی، جبکہ حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابویوب سلیمان بن عبد الرحمن سے سوال کرنے والا محمد بن عبد الرحمن سراج ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو:

”وقال سلم بن معاذ: قلت لسليمان بن عبد الرحمن: إن صفوان بن صالح يأبى أن يحدثنا، قال: فدخل صفوان، فسلم عليه، فقال سليمان: بلغني أنك تأبى أن تحدث؟ فقال: يا أبا أيوب! منعنا السلطان، قال: ويحك حدث، فإنه بلغني أن أهل الجنة يحتاجون إلى العلماء في الجنة، كما يحتاجون إليهم في الدنيا، فحدث لعلك أن تكون منهم، فحدثنا صفوان“.

واضح رہے کہ ابویوب سلیمان بن عبد الرحمن دمشق کی یہ بلاغ بندہ کو تاحال سنداً نہیں مل سکی، واللہ اعلم^۲۔

^۱ سیر أعلام النبلاء: ۷۵/۱۱، ت: شعيب الأرنؤوط وصالح السمر، مؤسسة الرسالة۔ بيروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۲ھ۔

^۲ ابویوب سلیمان بن عبد الرحمن دمشق کا تفصیلی ترجمہ حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر أعلام“ میں ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”قال يحيى بن معين: ليس به بأس، وهشام بن عمار أكرس منه، رواه أبو حاتم عنه، ثم قال أبو حاتم: سليمان صدوق، مستقيم الحديث، ولكنه أروى الناس عن الضعفاء والمجهولين، وكان عندي في حد لو أن رجلاً

روایت نمبر ۸

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اس سے حساب معاف ہے۔“

حکم: باطل، من گھڑت

زیر بحث روایت ہشام بن عروہ سے سلیمان شاذکونی اور حسن بن علی سامری نے نقل کی ہے، نیز سلمان شاذکونی سے دو افراد ابو عمیر عبد الکبیر اور ابراہیم بن براء نے نقل کی ہے، ذیل میں تینوں طریق الگ الگ ذکر کئے جائیں گے:

وضع له حديثا لم يفهم، وكان لا يميز، أبو عبيد الآجري: عن أبي داود، سمعت يحيى بن معين يقول: هشام بن عمار كيس، ثم قال أبو داود: وأبو أيوب يعني سليمان ابن بنت شريحيل خير من هشام، حدث هشام بأرجح من أربع مائة حديث، ليس لها أصل مسندة كلها، كان فضلك يدور على أحاديث أبي مسهر وغيره، يلقتها هشاما، ويقول هشام: حدثني، قدروي، فلا أبالي من حمل الخطأ، وقال أبو داود أيضا: سليمان ثقة، يخطئ كما يخطئ الناس، قيل له: أحجة هو؟ قال: الحجة أحمد بن حنبل .

وقال معاوية بن صالح، عن يحيى بن معين: ثقة إذا روى عن المعروفين، وقال يعقوب الفسوي: كان صحيح الكتاب، إلا أنه كان يحول، فإن وقع فيه شيء، فمن النقل، وسليمان ثقة، وقال صالح جزرة: لا بأس به، ولكنه يحدث عن الضعفى [كذا في الأصل]، وقال النسائي: صدوق، وقال ابن حبان: يعتبر حديثه إذا روى عن الثقات، فإذا روى عن المجاهيل، ففيها مناكير .

قال الحاكم: قلت للدارقطني: سليمان بن عبد الرحمن؟ قال: ثقة، قلت: أليس عنده مناكير؟ قال: حدث بها عن ضعفاء، فأما هو، فثقة، وذكره أبو زرعة النصري في أهل الفتوى بدمشق، وقال أيضا: سليمان بن عبد الرحمن فقيه أهل دمشق، قال الحافظ أحمد بن جوصا: سمعت إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني يقول: كنا عند سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي، فلم يأذن للناس ثلاثة أيام، فلما دخلنا عليه واستزدناه، قال: بلغني ورود هذا الغلام الرازي، يعني: أبا زرعة، فدرست للالتقاء به ثلاث مائة ألف حديث، قلت: هو في نفسه صدوق، لكنه لهج برواية الغرائب عن المجاهيل والضعفاء، وله في كتاب أبي عيسى الترمذي حديث الدعاء لحفظ القرآن، يرويه عن الوليد بن مسلم، قال: حدثنا ابن جريج، والحديث شبه موضوع“ (سير أعلام النبلاء: ۱۳۷/۱، ت: شعيب الأرنؤوط وصالح السممر، مؤسسة الرسالة- بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۲ هـ) .

روایت بطریق ابو عمیر عبد الکبیر عن شاذ کونی

حافظ ابو بکر محمد بن جعفر خرائطی رحمۃ اللہ علیہ ”مکارم الأخلاق“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثني أخى أحمد بن جعفر، حدثنا عبد الكريم [كذا في الأصل، والصحيح: عبد الكبير] بن عبد الله من ولد أنس، حدثنا سليمان الشاذكوني، حدثنا عيسى بن يونس، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من ربي صيبا حتى يقول لا إله إلا الله، لم يحاسبه الله عز وجل“.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اللہ عز و جل اس سے حساب نہیں لیں گے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الأوسط“^۲، ”المعجم الصغير“^۳ اور ”مکارم الأخلاق“^۴ میں، حافظ ابو طیب محمد بن حمید بن محمد

^۱ مکارم الأخلاق: ص: ۲۱۸، رقم: ۶۶۲، ت: أيمن عبد الجبار البحيري، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ المعجم الأوسط: ۱۲۹/۵، رقم: ۸۶۵، ت: أبو معاذ طارق بن عوض الله وأبو الفضل عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۳ المعجم الصغير: ۲۳/۲، رقم: ۷۱۱، ت: محمد شكور محمود الحاج أمير، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۴ مکارم الأخلاق: ص: ۳۵۳، رقم: ۱۱۰، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

حورانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک ”جزء“^{۱۷} میں، حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^{۱۸} میں، اور حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الموضوعات“^{۱۹} میں تخریج کی ہے، نیز حافظ ابن نجار رحمۃ اللہ علیہ نے بھی زیر بحث روایت ”ذیل تاریخ بغداد“^{۲۰} میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابو عمیر عبد الکبیر پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت بطریق ابو عمیر پر ائمہ کا کلام

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الأوسط“^{۲۱} میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”لم یرو هذا الحديث عن هشام بن عروة إلا عيسى بن يونس، تفرد به سليمان بن داود“۔ یہ روایت هشام بن عروہ سے صرف عیسیٰ بن یونس نے روایت کی ہے، اس میں سلیمان بن داؤد متفرد ہے۔

^{۱۷} الجزء فيه من حديث أبي الطيب الحوراني تحت كتاب سلوك طريق السلف: ص: ۱۰۸، رقم: ۲۱، ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، الدار الأثرية - أوردن، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^{۱۸} الکامل في ضعفاء الرجال: ۴/۳۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^{۱۹} کتاب الموضوعات: ۱۷۸/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^{۲۰} ذیل تاریخ بغداد: ۱۸/۶۱، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

^{۲۱} المعجم الأوسط: ۵/۱۳۰، رقم: ۴۸۶۵، ت: أبو معاذ طارق بن عوض الله وأبو الفضل عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں سلمان بن داؤد شاذکونی کے ترجمہ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”منکر بهذا الإسناد، ولعل البلاء فيه من أبي عمير هذا، فإنه ضعيف“. یہ حدیث اس اسناد کے ساتھ منکر ہے، اور شاید اس میں بلاء اس ابو عمیر کی جانب سے ہے، کیونکہ وہ ضعیف ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۲ میں، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“^۳ میں، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان“^۴ میں اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے ”الفوائد المجموعة“^۵ میں حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائل المصنوعة“^۶ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزيه الشريعة“^۷ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے

^۱ الکامل في ضعفاء الرجال: ۴/۳۰۴، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۲ ذخيرة الحفاظ: ۴/۲۸۶، رقم: ۵۳۱۲، عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.

^۳ كتاب الموضوعات: ۲/۱۷۸، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ.

^۴ لسان الميزان: ۵/۲۳۸، رقم: ۴۸۶۷، عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۵ الفوائد المجموعة: ۷۶، رقم: ۳۵، عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.

^۶ اللآلئ المصنوعة: ۲/۷۷، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

^۷ تنزيه الشريعة: ۲/۱۳۸، رقم: ۳۴، عبد الوهاب عبد اللطيف، عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ.

قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرمایا ہے: ”فیہ أبو عمیر عبد الکبیر متهم، عن الشاذکونی واه“۔ اس میں ابو عمیر عبد الکبیر متهم ہے، جو اسے شاذکونی واہی سے نقل کر رہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ہیثمی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رواه الطبرانی فی الصغیر والأوسط، وفیه سلیمان بن داود الشاذکونی، وهو ضعيف“۔ اسے طبرانی رحمہ اللہ نے ”صغیر“ اور ”أوسط“ میں روایت کیا ہے، اور اس میں سلیمان بن داود شاذکونی ہے، اور وہ ضعیف ہے۔

سند میں موجود راوی ابو عمیر عبد الکبیر بن محمد بن عبد اللہ بن حفص بن ہشام انصاری بخاری انس بصری (المتوفی ۲۹۱ھ) کے بارے میں ائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الضعفاء“^۳ میں فرماتے ہیں: ”اتهمه ابن عدي

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حدیث کے اس طریق ابو عمیر کے بارے میں مزید یہ بھی کہا ہے: ”وأما الطريق الأول فقد اقتصر الحافظ الهيثمي في المجمع بعد عزوه إلى المعجمين الأوسط والصغير على إعلاله بالشاذکونی، وقال: هو ضعيف، والله تعالى أعلم“۔

^۱ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۰۰، رقم: ۴۸۱ ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۱۵۹/۸، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ۱۳/۲، رقم: ۱۹۷۰، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

بوضع الحدیث“۔ ابن عدی رحمہ اللہ نے اسے حدیث گھڑنے میں متمم قرار دیا ہے۔
حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”میزان“^۱ میں ”متہم بالکذب“ کہا ہے۔
نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے عبد الکبیر کو ”المغنی“^۲ میں ”متہم“ اور ”دیوان
الضعفاء“^۳ میں ”لیس بثقة“ قرار دیا ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمہ اللہ ”الکشف الحثیث“^۴ میں فرماتے ہیں: ”متہم
بالکذب، قال ابن الجوزي في باب ثواب من ربي صبيبا: قال ابن عدي: البلاء
من أبي عمير انتهى“۔ یہ متمم بالکذب ہے، ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”باب ثواب من
ربي صبيبا“ میں کہا ہے: ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بلاء ابو عمیر کی جانب سے ہے،
انتہی۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزيه الشريعة“^۵ میں ابو عمیر عبد الکبیر کو
وضاعین و مستہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

روایت بطریق ابو عمیر عبد الکبیر کا حکم

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ابو عمیر کی ”بلاء“ میں سے قرار دیا
ہے، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے

^۱ میزان الاعتدال: ۲/۶۴۴، رقم: ۵۱۵۹، ت: علي محمد البجاوي، دارالمعرفة - بيروت الطبعة ۱۴۰۶ھ۔
^۲ المغني في الضعفاء: ۲/۴، رقم: ۳۷۷۵، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى
۱۴۱۸ھ۔

^۳ ديوان الضعفاء: ص: ۲۵۵، رقم: ۲۵۸۷، ت: حماد بن محمد، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔
^۴ الكشف الحثيث: ۱/۱۷۲، رقم: ۴۵۷، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ۔

^۵ تنزيه الشريعة: ۱/۸۹، رقم: ۱۸۹، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد، دار الكتب العلمية - بيروت،
الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ سیوطی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس سند سے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابراہیم بن براء عن شاذکونی

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں ابراہیم بن براء کے ترجمہ میں ان کے بارے میں ”یحدث عن الثقات بالأشیاء الموضوعات ...“ (یہ ثقہ لوگوں کے انتساب سے من گھڑت احادیث بیان کرتا ہے۔۔) نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں:

”وهو الذي روى عن الشاذکونی، عن الدراوردي، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: من ربي صبيبا حتى يقول لا إله إلا الله وجبت له الجنة“۔

یہی وہ شخص ہے جس نے شاذکونی، عن الدراوردي، عن هشام بن عروة، عن ابیہ، عن عائشہ رضی اللہ عنہا کی سند سے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے: جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں زیر بحث روایت

^۱ المجروحین: ۱/۱۸، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفۃ - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۳۲۷، رقم: ۸۲۳، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصمعيي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

نقل کر کے ابراہیم بن براء کو کذاب کہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۱ میں نقل روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”وأما طريقه الثاني، فإن إبراهيم حدث بالبواطيل، وقال ابن حبان: حدث عن الثقة [كذا في الأصل] بالموضوعات“.

دوسری سند میں موجود ابراہیم باطل احادیث بیان کرتا ہے، اور ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے۔ نیز حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائل“^۲ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزيه الشريعة“^۳ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان“^۴ میں ”ابراہیم بن براء بن نصر بن انس بن مالک انصاری“ کا ترجمہ قائم کیا، پھر آگے جا کر حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے سابقہ کلام کو نقل کرنے کے بعد زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وهذا باطل، قلت: أحسب أن إبراهيم بن البراء هذا الراوي عن

^۱ کتاب الموضوعات: ۱۷۸/۲، عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ اللآئيل المصنوعة: ۷۷/۲، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تنزيه الشريعة: ۱۳۸/۲، عبد الوهاب عبد اللطيف، عبد الله محمد صديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۲۲/۱، رقم: ۴۹، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

الشاذکونی آخر صغیر۔“ یہ باطل ہے، میں کہتا ہوں کہ شاذکونی سے نقل کرنے والا یہ راوی کوئی دوسرا ہے جو چھوٹا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے آگے جا کر ابراہیم بن براء عن شاذکونی کا ترجمہ قائم کیا، پھر فرماتے ہیں:

”عن سليمان الشاذکونی بخبر باطل فيمن ربي صيبا حتى يقول لا إله إلا الله، الظاهر أنه آخر غير الأول، والشاذکونی فهاك“^۱۔ ابراہیم بن براء نے سلیمان شاذکونی سے باطل خبر نقل کی ہے، بظاہر یہ ابراہیم پہلے کے علاوہ کوئی دوسرا راوی ہے، اور شاذکونی ہالک ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان الميزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کرتے ہوئے آخر میں لکھا ہے: ”وأما ابن حبان فجعلهما واحدا“۔ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ان دونوں کو ایک قرار دیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۳ میں نقل روایت کے بعد فرمایا ہے: ”ورواه إبراهيم بن البراء متهم“۔ اس روایت کو ابراہیم بن براء مستم نے بھی روایت کیا ہے (یعنی شاذکونی سے)۔

سند میں موجود راوی ابراہیم بن براء بن نصر بن انس بن مالک انصاری (المتوفی ۲۲۴ھ و ۲۲۵ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۴ میں لکھتے ہیں: ”إبراهيم بن البراء

^۱ ميزان الاعتدال: ۲۲/۱، رقم: ۵۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۲ لسان الميزان: ۲۵۰/۱، رقم: ۷۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۳ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۰۰، رقم: ۴۸۱، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۴ المجروحین: ۱۱۷/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ.

من ولد النضر بن أنس بن مالك، شيخ كان يدور بالشام، ويحدث عن الثقات بالأشياء الموضوعات، وعن الضعفاء، والمجاهيل بالأشياء المنكير، لا يجوز ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه“۔

ابراہیم بن براء، نضر بن انس بن مالک کی اولاد میں سے ہے، یہ شیخ شام میں گھومتا تھا، اور ثقہ راویوں کے انتساب سے من گھڑت چیزیں بیان کرتا تھا، ضعیف اور مجہول راویوں سے ایسی مناکیر روایت کرتا تھا جن کا ذکر کتابوں میں صرف جرح ہی کے طریقے پر درست ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت نقل کی ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”ابراہیم بن البراء بن النضر بن أنس بن مالك الأنصاري ضعيف جدا، حدث عن شعبة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، وغيرهم من الثقات بالبواطيل“۔ ابراہیم بن براء بن نضر بن انس بن مالک انصاری شدید ضعیف ہے، اور یہ شعبہ، حماد بن سلمہ، حماد بن زید اور ان کے علاوہ دیگر ثقہ راویوں کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ابراہیم بن براء کی چند روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”وإبراهيم بن البراء هذا أحاديثه التي ذكرتها ومالم أذكرها كلها منكر موضوع، ومن اعتبر حديثه علم أنه ضعيف جدا، وهو متروك الحديث“۔ ابراہیم بن براء اس کی وہ احادیث جن کو میں نے ذکر کیا اور جن کو میں ذکر نہیں کیا ساری مناکیر من گھڑت ہیں، اور جو شخص بھی اس کی حدیث کا اعتبار کرے گا تو وہ

^۱ الکامل فی ضعف الرجال: ۱/۱۱، رقم: ۸۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

جان لے گا کہ یہ شدید ضعیف ہے، اور یہ متروک الحدیث ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں: ”وإبراهیم کذاب“۔ ابراہیم جھوٹا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۲ میں فرماتے ہیں: ”یحدث عن الثقات بالباطیل“۔ ابراہیم بن براء ثقہ راویوں کے انتساب سے باطل روایات نقل کرتا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۳ میں تحریر فرماتے ہیں: ”شیخ بصری، حدث بالشام عن شعبه، وحماد بن سلمة، والدراوردي مناکیر، حدثونا عن بکر بن سهل عنه، لا شيء“۔ شیخ بصری ہے، اس نے شام میں شعبہ، حماد بن سلمہ اور دراوردی کے انتساب سے مناکیر بیان کی ہیں، محدثین نے بکر بن سهل عنه کے واسطے سے ہمیں اس کی احادیث بیان کی ہیں، یہ لاشیء ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۴ میں تحریر فرماتے ہیں: ”شیخ من أهل البصرة، حدث بها وبالشام بأحاديث مناکیر عن حماد بن سلمة والدراوردي وغيرهما“۔ شیخ بصرہ والوں میں سے ہے، اور بصرہ و شام میں اس نے حماد بن سلمہ اور دراوردی وغیرہ کے انتساب سے مناکیر بیان کی ہیں۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۳۲۷، رقم: ۸۲۳، حمادی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۴۵/۱، رقم: ۳۱، عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ المسند المستخرج: ص: ۵۸، رقم: ۶، محمد حسن محمد حسن إسماعیل الشافعی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ المدخل: ص: ۱۱۶، رقم: ۶، زبیر بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضح“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وإنما كثر الاختلاف في نسب هذا الرجل لأجل ضعفه، ووهاء رواياته، وكان من أهل البصرة فنزل الموصل، وحدث بها وبغيرها من البلدان أحاديث منكورة، عن مالك، وشعبة، والحمادين، وشريك، فغير نسبه من سمع منه تدليسا للرواية عنه، والله أعلم.“ اس شخص کے ضعف اور اس کی روایات کے واہی ہونے کی وجہ سے اس کی نسبت میں کثرت سے اختلاف واقع ہوا ہے، یہ بصرہ والوں میں سے تھا، پھر موصل آیا، اور وہاں اور اس کے علاوہ دیگر شہروں میں اس نے مالک، شعبہ، حمادین اور شریک کے انتساب سے منکر احادیث بیان کی ہیں، چنانچہ اس سے سننے والوں نے تدلیس کی وجہ سے اس سے روایت کرتے ہوئے اس کی نسبت کو تبدیل کیا ہے۔

حافظ ابن ماکول رحمۃ اللہ علیہ ”الإكمال“^۲ میں فرماتے ہیں: ”إبراهيم بن البراء بن النضر بن أنس بن مالك الأنصاري ضعيف جدا، حدث عن شعبة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد، وغيرهم من الثقات بالبواطيل.“ ابراہیم بن براء بن نضر بن انس بن مالک رضی اللہ عنہ ضعیف جدا ہے، شعبہ، حماد بن سلمہ، حماد بن زید اور ان کے علاوہ ثقات سے باطل روایات نقل کی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول پہلے گزر چکا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۳ میں زیر بحث روایت کے تحت ابراہیم بن براء کو ”متهم“ کہا ہے۔

^۱ موضح أوهام الجمع والتفريق: ۱/۴۰۱، دار الفكر الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔

^۲ الإكمال في رفع الارتباب: ۳۱۴/۲، الفاروق الحديثية - القاهرة۔

^۳ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۰۰، رقم: ۴۸۱، ت: أبو تمیم یاسر بن ابراہیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”دیوان الضعفاء“^۱ میں لکھتے ہیں: ”إبراهيم بن البراء: عن الحمادين، اتهم بالوضع“. ابراہیم بن براء جو حمادین سے نقل کرتا ہے، متم بالوضع ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں ابراہیم بن براء کو کذابین و مستمین کی فہرست میں شامل کر کے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

روایت بطریق ابراہیم بن براء کا حکم

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس طریق سے زیر بحث روایت کے من گھڑت ہونے کی جانب اشارہ کیا ہے، نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت، باطل“ کہا ہے، اس لئے اسے اس طریق سے بھی آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق حسن بن علی سامری عن هشام

علامہ فقیہ ابو الحسن خلی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۴۹۲ھ) ”خَلَعِيَّات“^۳ میں تخریج فرماتے ہیں:

^۱ دیوان الضعفاء: ص: ۱۴، رقم: ۱۵۶، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۲۰/۱، رقم: ۱۱، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ الخلعیات: ص: ۱۸، رقم: ۲۸۵، ت: أحمد بن حسن الشيرازي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

”أخبرنا أبو محمد إسماعيل بن عمرو بن إسماعيل المقرئ، قال: نا أبو محمد الحسن بن [أبي] الحسين المعدل، قال: نا أبو علي الحسن بن علي بن الحسن السرمري [كذا في الأصل] الأعسم، قال: حدثني أشعث بن محمد الكلابي، قال: نا عيسى بن يونس، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ربي صبيا حتى يقول لا إله إلا الله لم يحاسبه الله“.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اللہ عز و جل اس سے حساب نہیں لیں گے۔

روایت بطریق حسن بن علی سامرسی پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں حسن بن علی سامرسی اعم کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”وقع لي من حديثه في الخَلَعِيَّاتِ حديثه المرفوع الموضوع، متنه: من ربي صبيا يقول لا إله إلا الله لم يحاسبه الله“.

اور میرے سامنے ”خَلَعِيَّاتِ“ میں ان کی ایک مرفوع من گھڑت حدیث آئی ہے، جس کا متن یہ ہے: جس نے کسی بچے کی تربیت کی یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اللہ عز و جل اس سے حساب نہیں لیں گے۔

^۱ ميزان الاعتدال: ۵۰۶/۱، رقم: ۱۹۰۱، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة- بيروت .

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائلی“^۲ میں بطریق خلعی روایت نقل کر کے فرماتے ہیں: ”وَأَشْعَبُ [كَذَا فِي الْأَصْلِ، وَالصَّحِيح: أَشْعَثُ] ضَعِيفٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔“ اور (سند میں موجود راوی) اشعث ضعیف ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کر کے بعد فرماتے ہیں: ”(قلت) هو من طريق الحسن بن علي السامري الأعسم، وقضية كلام الذهبي في الميزان اتهامه به۔“ میں کہتا ہوں: یہ (یعنی اشعث کا طریق) حسن بن سامری اعسم کے طریق سے ہے، میزان میں موجود ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا مقتضی اس سامری کا مستم ہونا ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ابو علی حسن بن علی بن حسن سامری اعسم کے بارے میں صرف سابقہ ذکر کردہ ائمہ ہی کے اقوال مل سکے ہیں، ذیل میں اشعث بن کلابی کے

^۱ لسان المیزان: ۷۹/۳، رقم: ۲۳۲۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ اللآلی المصنوعة: ۷۷/۲، أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۱۳۸/۲، رقم: ۳۴، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

بارے میں ائمہ کے اقوال لکھے جائیں گے۔

سند میں موجود راوی اشعث بن محمد کلابی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۱ میں لکھتے ہیں: ”أتی بخبر موضوع“۔ اشعث بن محمد کلابی ایک من گھڑت خبر لایا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۳ میں فرماتے ہیں: ”جاء بحديث موضوع“۔ اشعث بن محمد کلابی ایک من گھڑت حدیث لایا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”ذیل دیوان الضعفاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”مجهول، وحديثه كذب“۔ یہ مجهول ہے، اور اس کی حدیث جھوٹی ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں اشعث بن محمد کلابی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

^۱ میزان الاعتدال: ۲۶۹/۱، رقم: ۱۰۰۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة۔ بیروت۔

^۲ لسان المیزان: ۲۰۳/۲، رقم: ۱۲۹۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۱۲۹/۱، رقم: ۷۶۳، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ ذیل دیوان الضعفاء: ص: ۲۴، رقم: ۷۲، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مکتبة النهضة الحديثة۔ مکة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ تنزیہ الشریعة: ۴۰/۱، رقم: ۳۰۹، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق حسن بن علی سامری کا حکم

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طریق سے بھی زیر بحث روایت کو ”من گھڑت“ کہا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

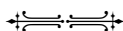
تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت مختلف سندوں سے منقول ہے، جس کے من گھڑت ہونے کی جانب حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”باطل، من گھڑت“ کہا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو راوی ابو عمیر عبد الکبیر کی ”بلاء“ میں سے قرار دیا ہے، حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے قول پر حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک روایت اور اس کی مکمل تحقیق آگے آرہی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”من ولد له مولود فبلغ أن يقول: لا إله إلا الله، أدخل الله أباه الجنة“۔ جس کے ہاں کسی بچے کی ولادت ہوئی پھر وہ لا الہ الا اللہ کہنے کی مدت کو پہنچ گیا، تو اللہ تعالیٰ اس کے والد کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔



روایت نمبر ⑨

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: حالت اسلام میں کسی شخص کے بچے کی ولادت ہو، پھر وہ لا الہ الا اللہ کہنے تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے والدین کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“^۱ میں عبد اللہ بن ضرار کے ترجمہ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا أحمد بن يزيد بن ميمون الصيدلاني، حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا علي بن معبد، عن أشعث بن شعبة، عن عبد الله بن ضرار، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ولد له ولد في الإسلام، فبلغ أن يقول: لا إله إلا الله، أدخل أباه الجنة.“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: حالت اسلام میں کسی شخص کے بچے کی ولادت ہو، پھر وہ لا الہ الا اللہ کہنے تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے والدین کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”العلل المتناہية“^۲ میں حافظ

^۱ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ العلل المتناہية: ۱۴۵/۲، رقم: ۱۰۵۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، پاکستان،

ابن عدی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے، نیز حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ نے ”تاریخ اصبہان“^۱ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی یونس بن عبد الاعلیٰ پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں عبد اللہ بن ضرار کے ترجمہ میں زیر بحث روایت اور ایک دوسری روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”ولعبد الله بن ضرار غير ما ذكرت من الروايات قليل، ومقدار ما يرويه لا يتابع عليه“۔ میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ عبد اللہ بن ضرار کی دیگر روایات کم ہیں، اور اس کی روایت کردہ اس مقدار میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ ”ذخيرة الحفاظ“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رواه عبد الله بن ضرار بن عمرو، عن أنس، وعبد الله لا شيء في

الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۱ تاریخ اصبہان ۲/۲۶۶، رقم: ۱۶۵۳، ت: سید کسروی حسن، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۲ ”تاریخ اصبہان“ میں عبد اللہ بن ضرار کی جگہ عبد اللہ بن زرارہ ہے، بظاہر یہ تقیّف ہے نیز ”اباہ“ کی جگہ ”ابویہ“ ہے۔
^۳ الکامل فی ضعف الرجال: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

^۴ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۲۴۳، رقم: ۵۶۴۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوای، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

الحديث، هكذا وقع عبد الله، عن أنس، وقد روى غير هذا: عن أبيه، عن رجل، عن أنس.“

اس روایت کو عبد اللہ بن ضرار بن عمرو نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اور عبد اللہ حدیث میں لاشیء ہے، (یہاں) اسی طرح ہے: عبد اللہ عن انس رضی اللہ عنہ، اور اس کے علاوہ نے عن ابیہ، عن رجل، عن انس رضی اللہ عنہ کہہ کر روایت کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”العلل المتناہیہ“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث لا يصح، قال يحيى: عبد الله بن ضرار ليس بشيء.“
یہ حدیث صحیح نہیں ہے، یحییٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عبد اللہ بن ضرار لیس بشیء ہے۔
حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص العلل“^۲ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو معاذ عبد اللہ بن ضرار بن عمرو رحمہ اللہ بن عمر بن حبی مکی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لیس بشیء، ولا یکتب حدیثہ“^۳۔

^۱ العلل المتناہیہ: ۲/۱۰۵۰، رقم: ۱۴۶، ت: إرشاد الحق الأثری، إدارة العلوم الأثریة - فیصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۲ تلخیص العلل المتناہیہ: ۱/۸۷۳، رقم: ۶۰۵، ت: أبي عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ۔

^۳ انظر الكامل في ضعفاء الرجال: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

یہ لیس ہشی ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان“^۱، ”دیوان“^۲ اور ”المغنی“^۳ میں حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”الثقات“^۴ میں فرماتے ہیں: ”عبد اللہ بن ضرار بن عمرو المکطیٰ یروی عن أبیه، وأبوه ضعیف، روى عنه النضر بن یزید، یروی أبوه عن الزهری“۔ عبد اللہ بن ضرار بن عمرو مطلق اپنے والد سے روایت کرتا ہے، اور اس کا والد ضعیف ہے، اور نضر بن یزید نے اس سے روایت کی ہے، اس کا والد زہری سے روایت کرتا ہے۔

نیز حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۵ میں حماد بن عمرو نصیبی کے ترجمہ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وهذا حدیث باطل، لا أصل له، وفي إسناده أربعة ضعفاء: عبد الله بن ضرار وأبوه وحماد بن عمرو ویزید الرقاشی“۔ یہ باطل حدیث ہے، بے اصل ہے، اور اس کی سند میں چار ضعیفاء ہیں: عبد اللہ بن ضرار، اس کا والد، حماد بن عمرو، اور یزید رقاشی۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۶ میں عبد اللہ بن ضرار کے ترجمہ میں

^۱ میزان الاعتدال: ۴۸/۲، رقم: ۴۳۹۱، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ دیوان الضعفاء: ص: ۲۱۹، رقم: ۲۲۱۱، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۵۵/۱، رقم: ۳۲۲۴، ت: أبو الزهراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ الثقات: ۳۶/۸، دائرة المعارف العثمانیة - حیدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۵ المجروحین: ۲۵۲/۱، ت: محمود إبراهیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۶ الکامل فی ضعف الرجال: ۳۹۶/۵، رقم: ۱۰۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔

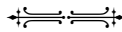
زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولعبد الله بن ضرار غير ما ذكرت من الروايات قليل، ومقدار ما يرويه لا يتابع عليه“. میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ عبد اللہ بن ضرار کی دیگر روایات کم ہیں، اور اس کی روایت کردہ اس مقدار میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

حافظ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ضرار بن عمرو ببغداد والبصرة، عن يزيد الرقاشي، يروي عنه ابنه عبيد الله وعبد الله ضعيفان“. ضرار بن عمرو بغداد اور بصرہ جو یزید رقاشی سے نقل کرتا ہے، اور اس سے اس کے دونوں بیٹے عبد اللہ اور عبيد اللہ نقل کرتے ہیں، یہ دونوں ضعیف ہیں۔

حافظ ابن قيسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۲ میں زیر بحث روایت کے تحت عبد اللہ بن ضرار کو ”لا شيء في الحديث“ کہا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز بظاہر حافظ ابن قيسرانی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ فرما رہے ہیں، اس لئے زیر بحث روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



^۱ الضعفاء والمتروكون: ص: ۲۵۳، رقم: ۳۰۲، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ ذخيرة الحفاظ: ص: ۲۴۳، رقم: ۵۶۴۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

روایت نمبر ۱۵۰

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”التکبر علی المتکبر صدقة“۔ متکبر کے ساتھ تکبر کرنا صدقہ ہے۔“

حکم: حافظ عراقی رحمہ اللہ، علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ اور علامہ مثنیٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غریب“ ہے، علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اسے ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ مشہور کلام ہے“، ملا علی قاری رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ اور علامہ محمد بن محمد درویش اللحوت رحمہ اللہ نے علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

فقہ ابو اللیث سمرقندی رحمہ اللہ ”تنبیہ الغافلین“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وروي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا لهم، وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم، فإن ذلك لهم صغار ومذلة، ولكم بذلك صدقة“۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم تواضع کرنے والوں کو دیکھو تو تم بھی ان سے تواضع سے پیش آؤ، اور جب تم تکبر کرنے والوں کو دیکھو تو تم بھی ان کے سامنے تکبر کرو، کیونکہ ایسا کرنا ان کو نیچا دکھانا اور رسوا کرنا ہے، اور تمہیں اس کے بدلہ صدقہ کا اجر ملے گا۔

^۱ تنبیہ الغافلین: ص: ۱۸۶، رقم: ۲۳۵، ت: یوسف علی بدیوی، دار ابن کثیر - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إحياء“^۱ میں، علامہ محمود بن اسماعیل خیر بنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدرة“^۲ میں، علامہ خفاجی رحمۃ اللہ علیہ نے ”حاشیة الشهاب“^۳ میں اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۴ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۵ میں اسے ”غریب“ کہا ہے۔
علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف“^۶ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

اسی طرح علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزواجر“^۷ میں اور علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۸ میں زیر بحث روایت کو ”غریب“ کہا ہے۔

علامہ سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات الشافعية“^۹ میں زیر بحث روایت کو ان

^۱ إحياء علوم الدين: ۳/۳۴۱، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

^۲ الدرة الغراء في نصيحة السلاطين والقضاة والأمراء: ۱/۲۱۱، مخطوط من الشاملة۔

^۳ حاشیة الشهاب: ۴/۲۱۸، دار صادر - بيروت۔

^۴ روح البیان: ۵/۲۵، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

^۵ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۹۵۶، رقم: ۳۴۸۷، دار الطبریة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۶ إتحاف السادة المتقين: ۱۰/۲۵۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۳ھ۔

^۷ الزواجر عن اقتراف الكبائر: ۱/۶۴، مطبعة حجازي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۶ھ۔

^۸ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۹۱، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۹ علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ مزید تحریر فرماتے ہیں: ”وقال يحيى: التكبر على ذي التكبر عليك بما له تواضع“۔

^۹ طبقات الشافعية الكبرى: ۶/۳۵۴، ت: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلوة، دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ”الأسرار المرفوعة“^{۱۷۳} میں فرماتے ہیں:

”قال الراوي [كذا في الأصل، والصحيح: الرازي، كذا في كشف الخفاء عن القاري] هو كلام مشهور، قلت: لكن معناه مأثور“. رازی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ یہ مشہور کلام ہے، میں (ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: اس کا معنی ماثور ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ”رازی“ سے مراد صاحب ”مفاتیح الغیب“ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ ہیں، کیونکہ آپ ”مفاتیح الغیب“^{۱۷۴} میں فرماتے ہیں:

”وفي الكلام المشهور: التكبر على المتكبر صدقة“. اور مشہور کلام میں ہے: متکبر کے سامنے تکبر کرنا صدقہ ہے۔

نیز علامہ ابو حفص ابن عادل دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللباب“^{۱۷۵} میں اور علامہ شمس الدین محمد بن احمد خطیب شربنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السراج المنير“^{۱۷۶} میں زیر بحث روایت ”وفی الکلام المشہور“ کہہ کر نقل کی ہے۔

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ ”كشف الخفاء“^{۱۷۷} میں فرماتے ہیں:

^{۱۷۳} الأسرار المرفوعة: ۱۶۳، رقم: ۱۴۲، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ۱۳۹۱ھ۔

^{۱۷۴} مفاتیح الغیب: ۵/۱۵، دار الفکر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

^{۱۷۵} اللباب في علوم الكتاب: ۳۱۲/۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^{۱۷۶} السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: ۵۱۷/۱، المطبعة المصرية - بولاق۔

^{۱۷۷} كشف الخفاء: ۳۱۳/۱، رقم: ۱۰۱۱، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

”نقل القاري عن الرازي أنه كلام، ثم قال: لكن معناه مأثور انتهى، والمشهور على السنة الناس حسنة بدل صدقة“۔ قاری رحمہ اللہ نے رازی رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ یہ کلام ہے، پھر قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لیکن اس کا معنی مأثور ہے، انتہی، اور لوگوں کی زبانوں پر صدقہ کی جگہ حسنہ (نیکی) مشہور ہے۔

علامہ محمد بن محمد درویش رحمہ اللہ کا قول

علامہ محمد بن محمد درویش رحمہ اللہ ”أسنى المطالب“^۱ میں لکھتے ہیں:

”هو من كلام الناس، قاله الرازي“۔ رازی رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ یہ لوگوں کے کلام میں سے ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ عراقی رحمہ اللہ، علامہ ابن حجر ممتی رحمہ اللہ اور علامہ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یہ حدیث غریب“ ہے، علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اسے ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ مشہور کلام ہے“، ملا علی قاری رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ اور علامہ محمد بن محمد درویش الحوت رحمہ اللہ نے علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت لوگوں کے کلام میں سے ہے،

^۱أسنى المطالب: ص: ۱۱۶، رقم: ۵۱۹، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

ذیل میں ان چند علماء کا ذکر کیا جائے گا جنہوں نے مختلف الفاظ سے اپنے قول کے طور پر یہ مضمون نقل کیا ہے:

امام عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کا قول

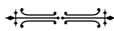
حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”كتب إلي عبد الله بن خبيق، قال: قيل لابن المبارك كم تكتب؟ قال: لعل الكلمة التي أُنْتَفَع بها لم أكتبها بعد، وقيل لابن المبارك ما التواضع؟ قال: التكبر على الأغنياء، وقيل لابن المبارك: أوصني، قال: اعرف قدرك“۔^۱

مجھے عبد اللہ بن خبیق نے لکھا کہ ابن مبارک رحمہ اللہ سے پوچھا گیا: تم کتنا لکھو گے؟ آپ نے فرمایا: شاید اب تک میں نے ایسا کلمہ نہ لکھا ہو جس سے مجھے نفع حاصل ہو جائے، اور ابن مبارک رحمہ اللہ سے پوچھا گیا: تواضع کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: مالداروں کے سامنے تکبر کرنا، اور ابن مبارک رحمہ اللہ سے کہا گیا: آپ مجھے وصیت کیجئے: آپ نے فرمایا: اپنی قدر پہچانو۔

حضرت ابو زکریا یحییٰ بن معاذ رازی رحمہ اللہ کا قول

عارف باللہ علامہ ابو القاسم قشیری رحمہ اللہ ”الرسالة القشيرية“^۲ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وقال يحيى بن معاذ: التكبر على من تكبر عليك بماله تواضع.“
یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جو تمہارے ساتھ اپنے مال کی وجہ سے تکبر سے پیش آئے، اس کے سامنے تکبر سے پیش آنا تواضع ہے۔



^۱ الجرح والتعديل: ۱/۲۸۰، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الرسالة القشيرية: ص: ۲۶۷، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، المكتبة التوفيقية - القاهرة۔

روایت نمبر ⑪

روایت: ایک غریب صحابی رضی اللہ عنہ کا اپنی بیٹی کی شادی کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر معاونت کی درخواست کرنا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو پسینہ مبارک عطا فرمانا، اس سے خوشبو کا پھیلنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کے خاندان کا خوشبو والے گھرانے سے مشہور ہو جانا۔

حکم: منکر، شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے اسے صاف ”من گھڑت“ کہا ہے، بہر صورت اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابویعلیٰ موصلی رحمہ اللہ ”کتاب المعجم“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”ثنا بشر بن سیحان، ثنا حَلْبَس بن غالب، ثنا سفيان الثوري، عن أبي الزناد، عن عبد الرحمن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله! إني زوجت ابنتي، وأنا أحب أن تعينني بشيء، قال: ما عندي شيء، ولكن إذا جاء غدا فأنتي بقارورة واسعة الرأس، وعود شجرة، وآية بيني وبينك أن أجيف ناحية الباب، قال: فلما كان في الغد أتاه بقارورة واسعة الرأس، وعود شجرة قال: فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسלט العرق عن ذراعيه حتى امتلأت القارورة، فقال: خذها،

^۱ کتاب المعجم، ص: ۱۱۷، رقم: ۱۱۸، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

وأمر ابتك أن تغمس هذا العود في القارورة فتطيب به، قال: فكانت إذا تطيبت شم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب، فسموا بيت المطيبين“۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی ہے، میں چاہتا ہوں کہ آپ ﷺ کسی چیز کے ذریعہ میری معاونت فرمائیں، حضور ﷺ نے جواب میں فرمایا: ابھی تو میرے پاس کچھ نہیں ہے، لیکن کل میرے پاس آنا، اور ساتھ میں ایک بڑے منہ والی شیشی اور درخت کی لکڑی بھی لے آنا، اور میرے اور تمہارے درمیان نشانی یہ ہے کہ میں دروازے کو کنارے کی طرف سے کھلا چھوڑ دوں گا، چنانچہ جب کل ہوئی تو وہ شخص بڑے منہ والی شیشی اور لکڑی کو لے کر حاضر ہو گیا، راوی کہتے ہیں: نبی ﷺ نے اپنے بازوؤں سے پسینہ سوتنا شروع کیا، یہاں تک کہ شیشی بھر گئی، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ لے لو اور اپنی بیٹی کو حکم کرو کہ اس لکڑی کو شیشی میں ڈبوئے اور پھر اس سے خوشبو لگائے، راوی کہتے ہیں کہ جب بھی وہ خوشبو لگاتی تو مدینہ والے اس خوشبو کی مہک سونگھتے، اور وہ خوشبوؤں والوں کا گھرانہ کہلائے جانے لگا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو یعلیٰ موصلی رحمہ اللہ نے اپنی ”مسند“^۱ میں بھی مذکورہ سند سے تخریج کی ہے، حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“^۲ میں اور

^۱ مسند أبي يعلى الموصلي: ۱/۱۸۵، رقم: ۶۲۹۵، ت: حسين سليم أسد، دار المامون للتراث - دمشق الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۲ الكامل في ضعفاء الرجال: ۳/۴۰۲، رقم: ۵۶۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں حافظ ابو یعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الأوسط“^۲ میں، حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۳ میں، نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الموضوعات“^۴ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، اور حافظ اسماعیل قوام السنہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^۵ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی بشر بن سیمان پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الأوسط“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”لم یرو هذا الحديث عن أبي الزناد إلا سفيان، ولا عن سفيان إلا حلبس، تفرد به بشر“۔ یہ حدیث ابو الزناد سے صرف سفيان نے روایت کی ہے، اور سفيان سے صرف حلبس نے روایت کی ہے، بشر اس میں متفرد ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۶ میں حلبس بن محمد کلابی کے ترجمہ

^۱ تاریخ دمشق: ۴/۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر-بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
^۲ المعجم الأوسط: ۱۹۰/۳، رقم: ۲۸۹۵، ت: طارق بن عوض الله، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
^۳ تاریخ بغداد: ۵۱۵/۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۴ کتاب الموضوعات: ۲۹۲/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

^۵ دلائل النبوة: ص: ۵۹/، رقم: ۴۱، ت: محمد بن محمد الحداد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔
^۶ المعجم الأوسط: ۱۹۱/۳، رقم: ۲۸۹۵، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

۷ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۴۰۲/۳، رقم: ۵۶۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب

میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذا أيضا عن الثوري بهذا الإسناد منكر، وحلبس بن غالب المذكور في هذا الإسناد، وهو عندي حلبس بن محمد الكلابي، ونسبه ابن الطباع“. اور یہ حدیث بھی ثوری کے انتساب سے اس سند سے منکر ہے، اور اس سند میں مذکور راوی حلبس بن غالب میرے نزدیک حلبس بن محمد کلابی ہے، ابن طباع نے اس کا نسب بیان کیا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث موضوع، وهو مما عملته يدا حلبس، قال الدارقطني: هو متروك، وقال الأذدي: واه دامر، وقال ابن حبان: لا يحل الاحتجاج به بحال“. یہ حدیث من گھڑت ہے، اور یہ ان احادیث میں سے ہے جن کو حلبس نے گھڑا ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ متروک ہے، اور ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: واہی اور دامر ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس سے کسی بھی صورت

العلمية - بيروت .

^۱ ذخیرۃ الحفاظ: ۲/۱۲۰۹، رقم: ۲۵۸۶، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الغریبواہی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ کتاب الموضوعات: ۱/۲۹۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

میں احتجاج درست نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وضعه حُلْبَسُ الْكَلَابِي عَلَى الثَّوْرِي، عَنْ أَبِي [الزناد]، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ“۔ اس حدیث کو حُلْبَسُ كَلَابِي نے ثوری پر ابو الزناد، عن الاعرج، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے گھڑا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۲ میں حُلْبَسُ کے ترجمہ کے تحت زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذا منكر جدا“۔ یہ شدید منکر ہے۔

علامہ عبدالرؤف مناوی رحمہ اللہ نے ”فیض القدير“^۳ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے اس ”میزان“ والے قول کو نقل کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ ”البدایة والنهاية“^۴ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وهذا حديث غريب جدا“۔ یہ حدیث غریب جدا ہے۔

^۱ تلخیص الموضوعات: ص: ۸۷، رقم: ۱۹۸، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ ميزان الاعتدال: ۵۸۸/۱، رقم: ۲۲۳۳، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۳ فيض القدير: ۸۱/۵، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۴ البدایة والنهاية: ۴۲۹/۸، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”رواہ أبو یعلیٰ، وفيہ حَلْبَس بن غالب، وهو متروک“۔ اس کو ابو یعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں حَلْبَس بن غالب ہے، اور وہ متروک ہے۔

حافظ بو صیری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ بو صیری رحمۃ اللہ علیہ ”إتحاف الخيرة المهرة“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”هذا إسناد ضعيف، حَلْبَس بن غالب الكلابي البصري، بفتح الحاء المهملة وتسكين اللام وفتح الموحدة، قال فيه الدارقطني: متروك، وقال ابن عدي: منكر الحديث، وأورد الذهبي هذا الحديث في كتاب الميزان من طريق ابن عدي، ثنا أبو يعلى الموصلي، قال الذهبي: هذا منكر جدا“۔
یہ اسناد ضعیف ہے، حَلْبَس بن غالب کلابی بصری (حَلْبَس، حاء کے فتح، لام کے سکون، اور باء کے فتح کے ساتھ ہے) کو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے متروک کہا ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے منکر الحدیث کہا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ، ثنا ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے لا کر فرماتے ہیں: یہ شدید منکر ہے۔

^۱ مجمع الزوائد: ۲۵۶/۴، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت۔

^۲ إتحاف الخيرة المهرة: ۵۶/۴، رقم: ۳۱۶۱، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهيم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا قول

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”اللائی المصنوعة“^۱ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت) قال في الميزان: هذا منكر جدا، وجليس [كذا في الأصل، والصحيح: حَلْبَسَ] قال ابن عدي: منكر الحديث، وقال الدارقطني: متروك، والله أعلم“۔
میں کہتا ہوں: ”میزان“ میں ذہبی رحمہ اللہ نے کہا ہے: یہ شدید منکر ہے، اور حَلْبَسَ کو ابن عدي رحمہ اللہ نے منکر الحدیث کہا ہے، اور دارقطنی رحمہ اللہ نے متروک کہا ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزيه الشريعة“^۲ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام نقل کر کے فرماتے ہیں:

”تَعْقِب) بَأَن أَكْثَرَ مَا قِيلَ فِي حَلْبَسِ أَنَّهُ مَنكَرُ الْحَدِيثِ، وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ بَعْدَ أَنْ أُوْرِدَ الْحَدِيثُ: هَذَا مَنكَرٌ جَدًّا، وَذَلِكَ لَا يَقْتَضِي الْحُكْمَ بِوَضْعِهِ“۔

ابن جوزی رحمہ اللہ پر بایں طور تعاقب کیا گیا ہے کہ زیادہ سے زیادہ حَلْبَسَ کے بارے میں منکر الحدیث کا قول کیا گیا ہے، اور ذہبی رحمہ اللہ میزان میں یہ حدیث لا کر

^۱ اللائی المصنوعة: ۲۵۲/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تنزيه الشريعة: ۳۳۴/۱، رقم: ۱۹، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

فرماتے ہیں: یہ حدیث شدید منکر ہے، اور یہ اس بات کا تقاضہ نہیں کرتا کہ حدیث پر من گھڑت ہونے کا حکم لگایا جائے۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ کا قول

علامہ شوکانی رحمہ اللہ ”الفوائد المجموعة“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”رواہ الخطیب عن أبي هريرة مرفوعا، وهو موضوع“۔ اسے خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، اور یہ من گھڑت ہے۔

سند میں موجود راوی حنبل بن محمد کلابی ابو غالب بصری کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۲ میں فرماتے ہیں: ”حنبل بن محمد الکلبی شیخ یروی عن سفیان الثوری ما لیس من حدیثہ، لا یحل الاحتجاج بہ بحال“۔ حنبل بن محمد کلبی شیخ ہے، سفیان ثوری رحمہ اللہ کے انتساب سے وہ احادیث نقل کرتا ہے جو ان کی نہیں ہوتیں، چنانچہ اس سے کسی بھی طرح احتجاج درست نہیں ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث عن

^۱ الفوائد المجموعة: ص: ۳۲۳، رقم: ۱۰، ت: عبد الرحمن بن یحیی المعلمی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ المجروحین: ۱/ ۲۷۷، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الکامل فی الضعفاء: ۴۰۱/۳، رقم: ۵۶۷، ت: عادل أحمد عبدالموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب

الثقات“۔ یہ ثقات کے انتساب سے منکر الحدیث ہے۔

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ نے سند میں موجود راوی حلبس کو ”واہ دامر“ کہا ہے^۱۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”العلل الواردة“^۲ میں ایک دوسری حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”وہو متروک الحدیث کوفی“۔ یہ متروک الحدیث ہے، کو فی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۳ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المقتنی“^۴ میں حلبس کو ”واہ“ کہا ہے۔

حافظ زین الدین عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۵ میں ایک دوسری روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیہ حلبس بن محمد أحد المتروکین“۔ اور اس کی سند میں حلبس بن محمد ہے جو متروکین میں سے ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۶ میں حلبس بن محمد کلابی کو وضعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال ابن عدی وأظنه حلبس

العلمیة - بیروت .

^۱ کتاب الموضوعات: ۱/۲۹۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

^۲ العلل الواردة: ۵/۱۶۹، رقم: ۸۰۱، ت: محفوظ الرحمن زین اللہ السلفی، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ میزان الاعتدال: ۱/۵۸۷، رقم: ۲۲۳۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت .

^۴ المقتنی فی سرد الکنی: ۲/۴، رقم: ۸۹۶، ت: محمد صالح عبد العزیز المراد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۵ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۹۰۵، رقم: ۳۳۰۴، ت: أبو محمد أشرف، مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۶ تنزیہ الشریعة: ۱/۵۵، رقم: ۵۴، ت: عبد اللہ محمد الصدیق الغماري وعبد الوهاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

بن غالب، اتھمہ ابن الجوزی بالوضع“۔ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: میرا خیال یہ ہے کہ حلبس بن محمد کلابی حلبس بن غالب ہے، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

علامہ سبط ابن عجی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قال الدارقطني: متروك، وقال ابن عدي: منكر الحديث، وساق له ابن عدي حديثا، وقد تعقبه الذهبي بأنه باطل، ثم ساق له ابن عدي حديثا آخر، قال الذهبي: وهذا منكر جدا، ولم يذكر في ترجمته ما يدل على أنه وضاع، لكن قال ابن الجوزي في الحديث الثاني الذي استنكره الذهبي في الموضوعات: وهذا مما عملته يد حلبس انتهى“۔

حلبس کلابی کو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے متروک کہا ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے منکر الحدیث کہا ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ حلبس سے ایک روایت لائے ہیں، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے اس حدیث کو باطل قرار دیا ہے، پھر ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ان سے دوسری حدیث لے کر آئے ہیں تو ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ شدید منکر ہے، البتہ اس کے ترجمہ میں کوئی ایسی بات ذکر نہیں کی جو اس کے وضاع ہونے پر دلالت کرے، تاہم ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ دوسری حدیث کے تحت جسے ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے منکر کہا ہے ”موضوعات“ میں فرماتے ہیں: یہ حدیث حلبس کی گھڑی ہوئی احادیث میں سے ہے، انتہی۔

^۱ الکشف الحثیث: ص: ۱۰۳، رقم: ۲۵۶، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے حلبس عن ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے منقول اس زیر بحث روایت کو ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن قیس رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ایک مقام پر ”شدید منکر“ بھی کہا ہے۔

اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”غریب جداً“ کہا ہے، نیز حافظ بوسیری رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، الحاصل زیر بحث روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ

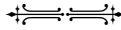
واضح رہے کہ زیر بحث روایت کی تحقیق گزر چکی ہے، تاہم آپ ﷺ کے پسینہ مبارک کا خوشبودار ہونا متعدد احادیث میں آتا ہے، چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، قال حدثني أبي، عن ثمامة، عن أنس، أن أم سليم كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم نطعا، فيقبل عندها على ذلك النطع، قال: فإذا نام النبي صلى الله عليه وسلم، أخذت من عرقه وشعره، فجمعته في قارورة، ثم جمعته

^۱ صحیح البخاری: ۶۳/۸، ت: محمد زہیر ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

فِي سِكَ، قَالَ فَلَمَّا حَضَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْوَفَاةَ، أَوْصَى أَنْ يُجْعَلَ فِي حَنُوطِهِ مِنْ ذَلِكَ السِّكِّ، قَالَ فَجُعِلَ فِي حَنُوطِهِ“.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے چمڑے کا بستر بچھاتی تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس پر قیلولہ فرماتے تھے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو جاتے تو ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کو لیتی تھیں، اور ایک شیشی میں جمع کر دیتی تھیں، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینے کو ایک دوسری خوشبو میں شامل کر دیتی تھیں، ثمامہ فرماتے ہیں: جب انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت قریب آیا، تو آپ نے وصیت فرمائی کہ میری حنوط (میت کے جسم پر لگائی جانے والی خوشبو) میں اس خوشبو میں سے لے کر ملایا جائے، ثمامہ فرماتے ہیں: چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حنوط میں اسے ملایا گیا۔



روایت نمبر ۱۲

روایت: دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دینے / امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنے پر حور سے نکاح۔

حکم: حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر مطلع نہیں ہو سکا، اور یہ منکر ہے،“ علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے، علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، چنانچہ زیر بحث روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إحياء علوم الدين“^۱ میں زیر بحث روایت بلا سند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”قال أبو ذر الغفاري: قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: يا رسول الله! هل من جهاد غير قتال المشركين؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نعم، يا أبا بكر! إن الله تعالى مجاهدين في الأرض، أفضل من الشهداء، أحياء مرزوقين، يمشون على الأرض، يباهي الله بهم ملائكة السماء، وتزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله! ومن هم؟ قال: الآمرون بالمعروف، والناهون عن المنكر، والمحبون في الله، والمبغضون في الله.“

^۱ إحياء علوم الدين: ص: ۷۸۶، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

ثم قال: والذي نفسي بيده! إن العبد منهم ليكون في العُرْفَةِ فوق العُرَفَاتِ فوق عُرْفِ الشهداء، للغرفة منها ثلثمائة ألف باب، منها الياقوت والزمرد الأخضر، على كل باب نور، وإن الرجل منهم ليزوج بثلثمائة ألف حوراء، قاصرات الطرف عين [كذا في الأصل]، كلما التفت إلى واحدة منهن، فنظر إليها تقول له: أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر؟ كلما نظر إلى واحدة منهن ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر“۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! کیا مشرکین سے قتال کے علاوہ بھی کوئی جہاد ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں، اے ابو بکر! یقیناً زمین پر اللہ تعالیٰ کے ایسے مجاہدین ہیں جو شہداء سے افضل ہیں، وہ زندہ ہیں، انہیں روزی دی جاتی ہے، زمین پر چلتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی وجہ سے آسمان کے فرشتوں کے سامنے فخر کرتے ہیں، جنت ان کے لئے اس طرح آراستہ کی جاتی ہے جس طرح ام سلمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے لئے مزین ہوتیں، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: اے اللہ کے رسول! وہ کون لوگ ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نیکی کا حکم کرنے والے اور برائی سے منع کرنے والے، اللہ کے لئے محبت کرنے والے، اللہ کے لئے بغض رکھنے والے۔

پھر فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے! بے شک ان میں سے ایک بندہ جنت کے بالا خانوں میں سے اوپر کے بالا خانوں میں ہوگا جو شہداء کے بالا خانوں سے بھی اوپر ہوں گے، اس میں سے ہر کمرے کے تین لاکھ دروازے ہوں گے، اس میں یا قوت سبز زمرہ کے دروازیں ہوں گے، ہر دروازے پر نور ہوگا، بے شک ان میں سے ہر ایک شخص کا تین لاکھ حوروں سے نکاح کرایا جائے گا جو

جھکی ہوئی نگاہوں والی ہوں گی، جب بھی یہ ان میں سے کسی ایک کی طرف التفات کرے گا اور دیکھے گا تو وہ کہے گی کہ تجھے یاد ہے فلاں فلاں دن جس میں تو نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا تھا؟ اور جب بھی وہ ان میں سے کسی ایک کی طرف دیکھے گا تو وہ اسے وہ مقام یاد دلائے گی جہاں اس نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا تھا۔

بعض دیگر مصادر

علامہ محی الدین ابو زکریا احمد بن ابراہیم ابن نحاس دمشقی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۸۱۴ھ) نے زیر بحث روایت ”تنبیہ الغافلین“ ^۱ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لم أقف له على أصل، وهو منكر“ ^۲ میں اس کی اصل پر مطلع نہیں ہو سکا، اور یہ منکر روایت ہے۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف السادة المتقين“ ^۳ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے ^۴۔

^۱ تنبیہ الغافلین عن أعمال الجاهلین وتحذیر السالکین من أفعال الجاهلین: ۲۹/۱، ت: عبد اللطیف حسن عبد الرحمن، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

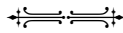
^۲ المغنی عن حمل الأسفار: ۵۸۷/۱، رقم: ۲۲۵۰، ت: عماد الدین عباس سعید، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۳ إتحاف السادة المتقين: ۲۲/۸، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة ۱۴۳۳ھ۔

^۴ طبقات الشافعية الكبرى: ۳۲۱/۶، ت: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

روایت کا حکم

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر مطلع نہیں ہو سکا، اور یہ منکر ہے“، علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے، علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، چنانچہ زیر بحث روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۳)

روایت: ”آپ ﷺ کی پشت پر موجود مہر نبوت میں یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے: ”سر حیث شئت، فإنک منصور“۔ چلو پھرو جہاں چاہو، آپ کی مدد کی جائے گی۔“

حکم: حافظ ابن دحیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے، اور محدثین نے اس کو منکر سمجھا ہے“، حافظ قطب الدین بن عبد الکریم حلبي رحمہ اللہ علامہ محب الدین ابن ہائم رحمہ اللہ اور حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”باطل“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت حدیث کے مشابہ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ زیر بحث روایت اور بعض دیگر روایات کے اجزاء کو نقل کر کے فرماتے ہیں: ”ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ہی دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اس میں منکر الفاظ ہیں اور بہت ساری مخافتیں ہیں“، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے اتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے ”تاریخ أصبہان“ ^۱ میں اس روایت کی تخریج ان الفاظ سے کی ہے:

”حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر، ثنا القاسم بن فورك، ح وحدثنا عبد الله بن يعقوب، ثنا جدي إسحاق بن إبراهيم بن جميل، قال: ثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني، ثنا سيار بن حاتم العنزي، ثنا موسى بن سعيد الراسي

^۱ لہ تاریخ أصبہان: ۷/۱، ت: سید کسروی حسن، دار الکتب العلمیۃ۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

[كذا في الأصل]، ثنا أبو معاذ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن سلمان الفارسي، قال: إني كنت فيمن ولد براهيمز، وبها نشأت، وأما أبي فمن أهل أصبهان، وكانت أمي لها غنى وعيش، فأسلمتني أمي إلى الكتاب، وكنت أنطلق مع غلمان من قريتنا إلى أن دنا مني فراغ من كتاب الفارسية، ولم يكن في الغلمان أكبر مني ولا أطول، وكان ثم جبل فيه كهف في طريقنا، فمررت ذات يوم وحدي، فإذا أنا فيه برجل طويل، عليه ثياب شعر ونعلان من شعر، فأشار إلي، فدنوت منه، فقال: يا غلام! تعرف عيسى بن مريم؟ فقلت: لا، ولا سمعت به .

قال: أتدري من عيسى بن مريم؟ هو رسول الله، آمن بعيسى أنه رسول الله وبرسول يأتي من بعده اسمه أحمد، أخرجه الله من غم الدنيا إلى روح الآخرة ونعيمها، قلت: ما نعيم الآخرة؟ قال: نعيمها لا يفنى، فلما قال: إنها لا تفنى، فرأيت الحلاوة والنور تخرج من شفثيه، فعلقه فؤادي، وفارقت أصحابي، وجعلت لا أذهب ولا أجيء إلا وحدي، وكانت أمي ترسلني إلى الكتاب، فأقطع دونه .

وكان أول ما علمني شهادة أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأن عيسى بن مريم رسول الله، ومحمدا بعده رسول الله، والإيمان بالبعث بعد الموت، فأعطيته ذلك، وعلمني القيام في الصلاة، فكان يقول: إذا قمت في الصلاة، فاستقبلت القبلة، فإن احتوشتك النار، فلا تلتفت، وإن دعتك أمك أو أبوك في صلاة الفريضة فلا تلتفت، إلا أن يدعوك رسول من رسل الله، وإن دعاك وأنت في فريضة، فاقطعها، فإنه لا يدعوك إلا بوحي من الله .

وأمرني بطول القنوت، وزعم أن عيسى عليه السلام قال: طول القنوت الأمان على الصراط، وأمرني بطول السجود، وزعم أن طول السجود الأمان من عذاب القبر، وقال: لا تكونن مازحاً لكن جاداً حتى تسلم عليك ملائكة الله أجمعين، وقال: لا تعصين في طمع، ولا عبث، حتى لا تحجب عن الجنة طرفة عين، ثم قال: إذا أدركت محمداً الذي يخرج من جبال تهامة، فأمن به، واقرأ عليه السلام مني، وذكر إسلامه بطول“.

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں رامہرمز میں پیدا ہوا اور وہیں نشوونما پائی، اور میرے والد اہل اصہبان میں سے تھے، اور میری والدہ مالدار اور خوش حال زندگی گزارنے والی تھیں، چنانچہ میری والدہ نے مجھے مکتب کے حوالے کر دیا، اور میں اپنی بستی کے بچوں کے ساتھ جا رہا تھا کہ ایک فارسی مکتب سے تعلق رکھنے والا تیز رفتار آدمی میرے قریب آیا اور بچوں میں مجھ سے زیادہ بڑا کوئی قد آور نہ تھا، اور ہمارے راستے میں ایک پہاڑ تھا جس میں ایک غار تھا، پس ایک دن میں اکیلے وہاں سے گزر رہا تھا کہ اچانک میں نے اس میں ایک لمبا آدمی دیکھا، جس پر بالوں کا لباس تھا، اور اس نے بالوں والے جوتے پہن رکھے تھے، اس نے میری طرف اشارہ کیا، میں اس کے قریب ہوا تو اس نے کہا: اے لڑکے! کیا آپ عیسیٰ بن مریم کو جانتے ہو؟ میں نے جواب دیا: نہیں، اور نہ میں نے ان کے بارے میں سنا ہے۔

اس نے کہا: کیا آپ جانتے ہیں کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کون ہیں؟ وہ اللہ کے رسول ہیں، تم عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لاؤ کہ وہ اللہ کے رسول ہیں، اور اس رسول پر جو عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آئے گا جن کا نام ”احمد“ ہوگا، اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا کے غم سے

آخرت کی خوش حال زندگی اور اس کی نعمتوں کی طرف نکالا ہے، میں نے کہا: آخرت کی نعمتیں کیا ہیں؟ اس نے جواب دیا: اس کی نعمتیں ختم نہیں ہوں گی، جب اس نے کہا کہ وہ ختم نہیں ہوں گی تو میں نے اس کے ہونٹوں میں اس کی حلاوت اور نور کو محسوس کیا، پس میرا دل اس کے ساتھ لگ گیا، اور میں نے اپنے ساتھیوں کو چھوڑ دیا، اور میں اکیلے آتا جاتا تھا، اور میری ماں مجھے مکتب بھیج دیتی میں اس سے پہلے ہی الگ ہو جاتا تھا۔

اور سب سے پہلی چیز جو اس نے مجھے سکھائی وہ اس بات کی گواہی تھی کہ اللہ کی ذات اکیلی ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اور یہ کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اللہ کے رسول ہیں، اور اس کے بعد محمد اللہ کے رسول ہیں، اور موت کے بعد اٹھنے پر ایمان لانا سکھایا، میں نے ان چیزوں میں اس کی اطاعت کی، اور اس نے مجھے نماز میں کھڑا ہونا سکھایا چنانچہ وہ کہتے تھے: جب تم نماز میں کھڑے ہو تو قبلہ کی طرف منہ کرنا، اگر تمہیں آگ گھیر لے تو اس کی طرف متوجہ نہ ہونا، اور اگر آپ کو اپنے والدین فرض نماز کے اندر بلا لیں تو تم ان کی جانب متوجہ نہ ہونا، ہاں اگر تمہیں اللہ کے رسولوں میں سے کوئی رسول پکارے اور تم فرض نماز میں مشغول ہو تو نماز توڑ دو، کیونکہ وہ آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کی وجہ سے پکارتا ہے، اور اس نے مجھے لمبے قیام کا حکم دیا، اور اس کا کہنا تھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے فرمایا: لمبا قیام پیل صراط پر حفاظت کا ذریعہ ہے، اور اس نے مجھے لمبے سجدوں کا حکم دیا، اور کہا کہ لمبے سجدے عذاب قبر سے حفاظت کا ذریعہ ہیں، اور کہا کہ مذاق کرنے والا نہ بنو، بلکہ سنجیدہ بنو تاکہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے تم پر سلام بھیجیں، اور کہا: لالچ اور دنیا کے کاموں میں مشغول ہو کر ہر گز نافرمانی نہ کرنا، تاکہ تجھے پلک جھپکنے کے برابر بھی جنت سے

نہ روکا جائے، پھر کہا: جب آپ محمد ﷺ کو پالو جو کہ تہامہ کے پہاڑوں کی جانب سے آئیں گے تو آپ ان پر ایمان لانا اور ان کو میرا سلام کہنا۔

اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے اسلام کا پورا قصہ بیان کیا۔

لسیر أعلام النبلاء: ۵۱۶/۱، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔
حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے یہ قصہ مختصر نقل کیا ہے، اس کے بعد لہذا قصہ ہے، چنانچہ حافظ ذہبی رحمہ اللہ یہاں تک قصہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ثم قال لي: إن أدرکت محمد بن عبد الله الذي يخرج من جبال تهماء، فأمن به، وأقرأ عليه السلام مني، فإنه بلغني أن عيسى بن مريم عليه السلام قال: من سلم على محمد رأه أو لم يره كان له محمد شافعا ومصافحا، فدخل حلاوة الإنجيل في صدري، قال: فأقام في مقامه حولا، ثم قال: أي بني! إنك قد أحببتني وأحببتك، وإنما قدمت بلادكم هذه، إنه كان لي قريب، فمات، فأحببت أن أكون قريبا من قبره، أصلي عليه، وأسلم عليه، لما عظم الله علينا في الإنجيل من حق القرابة“.

يقول الله: من وصل قرابته وصلني، ومن قطع قرابته فقد قطعني، وإنه قد بدا لي الشخوص من هذا المكان، فإن كنت تريد صحبتي، فأنا طوع يدك، قلت: عظمت حق القرابة، وهنا أمي وقرابتي، قال: إن كنت تريد أن تهاجر مهاجر إبراهيم عليه السلام فدع والدة والقرابة، ثم قال: إن الله يصلح بينك وبينهم، حتى لا تدعو عليك والدة، فخرجت معه، فأتينا نصيبين، فاستقبله اثنا عشر من الرهبان، يتدرونه، ويسطون له أردتهم، وقالوا: مرحبا بسيدنا، وواعي كتاب ربنا، فحمد الله، ودمعت عيناه، وقال: إن كنتم تعظموني لتعظيم جلال الله، فأبشروا بالنظر إلى الله، ثم قال: إني أريد أن أتعبد في محرابكم هذا شهرا، فاستوصوا بهذا الغلام، فأني رأيته رقيقا، سريع الإجابة، فمكث شهرا لا يلتفت إلي، ويجتمع الرهبان خلفه، يرجون أن ينصرف، ولا ينصرف، فقالوا: لو تعرضت له؟ فقلت: أنتم أعظم عليه حقا مني، قالوا: أنت ضعيف، غريب، ابن سبيل، وهو نازل علينا، فلا تقطع عليه صلاته مخافة أن يرى أنا نستثقله، فعرضت له، فارتعد، ثم جثا على ركبتيه، ثم قال: ما لك يا بني! جانع أنت؟ عطشان أنت؟ مقرور أنت؟ اشتقت إلى أهلك؟ قلت: بل أطعت هؤلاء العلماء“.

قال: أتدري ما يقول الإنجيل؟ قلت: لا، قال: يقول: من أطاع العلماء فاسدا كان أو مصلحا، فمات، فهو صديق، وقد بدا لي أن أتوجه إلى بيت المقدس، فجاء العلماء، فقالوا: يا سيدنا! امكث يومك تحدثنا وتكلمنا، قال: إن الإنجيل حدثني أنه من هم بخير فلا يؤخره، فقام، فجعل العلماء يقبلون كفيه وثيابه، كل ذلك يقول: أوصيكم ألا تحترقوا معصية الله، ولا تعجوا بحسنة تعملونها، فمشى ما بين نصيبين والأرض المقدسة شهرا، يمشي نهار، ويقوم ليلا، حتى دخل بيت المقدس، فقام شهرا يصلي الليل والنهار، فاجتمع إليه علماء بيت المقدس، فطلبوا إلي أن أعرض له، ففعلت، فانصرف إلي، فقال لي كما قال في المرة الأولى، فلما تكلم، اجتمع حوله علماء بيت المقدس، فحاولوا يبني وبينه يومهم وليلتهم حتى أصبحوا، فملوا، وتفرقوا، فقال لي: أي بني! إني أريد أن أضع رأسي قليلا، فإذا بلغت الشمس قدمي فأيقظني، قال: وبينه وبين الشمس ذراعان، فبلغته الشمس، فرحمته لطول عنائه وتعبه

في العبادة، فلما بلغت الشمس سرتة استيقظ بحرهما، فقال: مالك لم توقظني؟ قلت: رحمتك لطول عنائك، قال: إني لأحب أن تأتي علي ساعة لا أذكر الله فيها، ولا أعبد، أفلا رحمتني من طول الموقف.

أي بني! إني أريد الشخوص إلى جبل فيه خمسون ومائة رجل، أشرهم خير مني، أتصحبني؟ قلت: نعم، فقام، فتعلق به أعمى على الباب، فقال: يا أبا الفضل! تخرج ولم أصب منك خيراً؟ فمسح يده على وجهه، فصار بصيراً، فوثب مقعد إلى جنب الأعمى، فتعلق به، فقال: من علي من الله عليك بالجنة، فمسح يده عليه، فقام، فمضى يعني: الراهب، فقامت أنظر يمينا وشمالاً لا أرى أحداً، فدخلت بيت المقدس، فإذا أنا برجل في زاوية، عليه المسوح، فجلست حتى انصرف، فقلت: يا عبد الله! ما اسمك؟ قال: فذكر اسمه، فقلت: أتعرف أبا الفضل؟ قال: نعم، ووددت أني لا أموت حتى أراه، أما إنه هو الذي من علي بهذا الدين، فأنأنتظر نبي الرحمة الذي وصفه لي، يخرج من جبال تهامة، يقال له: محمد بن عبد الله، يركب الجمل والحمار والفرس والبغلة، ويكون الحر والمملوك عنده سواء، وتكون الرحمة في قلبه وجوارحه، لو قسمت بين الدنيا كلها لم يكن لها مكان، بين كفيه كبيضة الحمامة عليها مكتوب باطنها: الله وحده لا شريك له، محمد رسول الله، وظاهرها: توجه حيث شئت فإنك المنصور، يأكل الهدية، ولا يأكل الصدقة، ليس بحقود ولا حسود، ولا يظلم معاهداً، ولا مسلماً، فقامت من عنده، فقلت: لعلي أقدر على صاحبي.

فمشيت غير بعيد، فالتفت يمينا وشمالاً لا أرى شيئاً، فمر بي أعراب من كلب، فاحتملوني حتى أتوا بي يثرب، وسموني ميسرة، فجعلت أناشدتهم، فلا يفقهون كلامي، فاشتترتي امرأة يقال لها خليصة بثلاث مائة درهم، فقالت: ما تحسن؟ قلت: أصلي لربي، وأعبد، وأسف الخوص، قالت: ومن ربك؟ قلت: رب محمد، قالت: ويحك، ذاك بمكة، ولكن عليك بهذه النخلة، وصل لربك لا أمعك، وسف الخوص، واسع على بناتي، فإن ربك يعني إن تناصحه في العبادة يعطك سؤلك، فمكثت عندها ستة عشر شهراً حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة، فبلغني ذلك وأنا في أقصى المدينة في زمن الخلال، فانتقيت شيئاً من الخلال، فجعلته في ثوبي، وأقبلت أسأل عنه، حتى دخلت عليه وهو في منزل أبي أيوب، وقد وقع حب لهم فأنكسر، وانصب الماء، فقام أبو أيوب وامرأته يلتقطان الماء بقطيفة لهما لا يكف على النبي صلى الله عليه وسلم، فخرج رسول الله فقال: ما تصنع يا أبا أيوب؟ فأخبره، فقال: لك ولزوجتك الجنة، فقلت: هذا والله محمد رسول الرحمة، فسلمت عليه، ثم أخذت الخلال، فوضعت بين يديه فقال: ما هذا يا بني؟ قلت: صدقة، قال: إنا لا نأكل الصدقة، فأخذته، وتناولت إزارى، وفيه شيء آخر، فقلت: هذه هدية، فأكل وأطعم من حوله، ثم نظر إلي، فقال: أحر أنت أم مملوك؟ قلت: مملوك، قال: ولم وصلني بهذه الهدية؟ قلت: كان لي صاحب من أمره كذا، وصاحب من أمره كذا، فأخبرته بأمرهما، قال: أما إن صاحبيك من الذين قال الله: "الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ هُمْ يَنْكَبُونَ" (البقرة: 178)، فقلت: نعم، إلا شيئاً بين كفيك، فألقى ثوبه، فإذا الخاتم، فقبلته، وقلت: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنتك رسول الله.

فقال: يا بني! أنت سلمان، ودعا علياً، فقال: اذهب إلى خليصة، فقل لها: يقول لك محمد: إما أن تعتقي هذا، وإما أن أعتقه، فإن الحكمة تحرم عليك خدمته، قلت: يا رسول الله! أشهد أنها لم تسلم، قال: يا سلمان! أولاً تدري ما حدث بعدك؟ دخل عليها ابن عمها، فعرض عليها الإسلام، فأسلمت، فانطلق علي، وإذ هي تذكر رسول الله صلى الله عليه

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ مذکورہ قصہ ”تاریخ اصہبان“ میں اختصار کے ساتھ مذکور ہے، لیکن ”سیر أعلام النبلاء“^۱ اور ”البنایة“^۲ میں بعینہ اسی سند کے ساتھ تفصیلاً مذکور ہے، جس میں مطلوبہ الفاظ بھی موجود ہیں، اور وہ مطلوبہ الفاظ یہ ہیں:

”بین کتفیه کبیضة الحمامة علیها مکتوب باطنها: اللہ وحدہ لا شریک لہ، محمد رسول اللہ، وظاہرہا: توجہ حیث شئت فإنک المنصور“۔ آپ ﷺ کے دونوں کندھوں کے درمیان کبوتری کے انڈے کی طرح مہر نبوت تھی، جس کے باطن پر ”اللہ وحدہ لا شریک لہ محمد رسول اللہ“ لکھا ہوا تھا، اور ظاہر پر ”توجہ حیث شئت فانک المنصور“، جہاں آپ جائیں آپ کی مدد کی جائے گی، لکھا ہوا تھا۔
بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات المحدثین“^۳ میں بھی

وسلم، فأخبرها علي، فقالت: انطلق إلى أخي تعني النبي صلى الله عليه وسلم فقل له: إن شئت فأعتقه، وإن شئت فهو لك، قال: فكننت أغدو وأروح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعوطني خليسة، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم: انطلق بنا نكافئ خليسة، فكننت معه خمسة عشرة يوماً في حائطها يعلمني وأعينه، حتى غرسنا لها ثلاث مائة فسيلة، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اشتد عليه حر الشمس، وضع على رأسه مظلة لي من صوف، فغرق فيها مراراً، فما وضعتها بعد على رأسي إعظاماً له، وإبقاء على ريحه، وما زلت أحبها وينجاب منها، حتى بقي منها أربع أصابع، فغزوت مرة، فسقطت مني“۔

اہم نوٹ: واضح رہے کہ ذکر کردہ روایت میں آخری مضمون دیگر سندوں سے ثابت ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: (مسند أحمد: ۱۰۲/۳۸، رقم: ۲۲۹۹۷، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ)۔
(الشمال المحمدية: ص: ۴۴، رقم: ۲۱، ت: سيد بن عباس الجليمي، المكتبة التجارية - مكة المكرمة، الطبعة ۱۴۱۳ھ)۔

۱۔ سیر أعلام النبلاء: ۵۱۹/۱، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔
۲۔ البنایة شرح الهدایة: ۲۵۸/۱۲، ت: أبیمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
۳۔ طبقات المحدثین بأصبهان: ۲۱۸/۱، رقم: ۱۰، ت: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

تخریج کی ہے، اور حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن دحیہ کلبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت کے تحت ”البدایة والنهاية“^۲ میں فرماتے ہیں:

”وقد ذكر الحافظ أبو الخطاب ابن دحية المصري في كتابه التنوير في مولد البشير النذير: عن أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسين بن بشر المعروف بالحكيم الترمذي، أنه قال: كان الخاتم الذي بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمامة، مكتوب في باطنها: الله وحده، وفي ظاهرها: توجه حيث شئت فإنك منصور، ثم قال: وهذا غريب واستنكره“.

حافظ ابو الخطاب بن دحیہ مصری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”التنوير في مولد البشير النذير“ میں ابو عبد اللہ محمد بن علی بن حسین بن بشر المعروف حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: نبی ﷺ کی مہر دونوں کندھوں کے درمیان

^۱ تاریخ دمشق: ۳۸۳/۲۱، رقم: ۲، عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ انظر البدایة والنهاية: ۲۸/۶، مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

واضح رہے کہ حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”عمدة القاری“ میں حافظ ابن دحیہ رحمۃ اللہ علیہ کے وہی الفاظ نقل کئے ہیں جو حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں موجود ہیں (عمدة القاري: ۱۱۶/۳، ت: عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ)۔

تاہم شیخ محمد بن یوسف شامی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سبل الہدی“ میں حافظ ابن دحیہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”وهذا غريب، واستنكره“۔ یہ غریب ہے، محدثین نے اسے منکر سمجھا ہے (سبل الہدی والرشاد: ۵۲/۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ)۔

تھی، گویا وہ کبوتری کا انڈہ ہے، اس کے اندرونی جانب لکھا ہوا تھا ”اللہ ایک ہے“، اور اوپر کی جانب لکھا تھا: ”تم جہاں چاہو چلو، تمہاری مدد کی جائے گی۔“

پھر ابن دحیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ غریب ہے، اور انہوں نے اسے منکر سمجھا۔

حافظ قطب الدین عبدالکریم حلبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ محب الدین ابن ہائم رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ محمد بن یوسف شامی رحمۃ اللہ علیہ ”سبل الہدی“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وقال القطب في المورد والمحب ابن الشهاب بن الهائم في الغرر:

إنه حديث باطل“. قطب ”مورد“ میں اور محب ابن شہاب بن ہائم ”غرر“ میں فرماتے ہیں: یہ حدیث باطل ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر أعلام النبلاء“^۲ میں زیر بحث روایت کو ذکر کرنے

کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا الحديث شبه موضوع، وأبو معاذ مجهول وموسى“.

یہ حدیث من گھڑت حدیث کے مشابہ ہے، اور ابو معاذ مجہول ہے اور موسیٰ بھی۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۳ میں زیر بحث روایت

لے سبل الہدی والرشاد: ۵۲/۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ.

لے سیر أعلام النبلاء: ۵۲۱/۱، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ.

لے جامع الآثار: ۳۲۷/۳، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - قطر، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ.

”جامع الآثار“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وجاءت رواية: أنه عذرة كعذرة الحمامة، قال أحد رواته: يعني: قرطمة الحمامة، وذكر أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم: أن الخاتم كأنه بيضة حمامة، مكتوب في باطنها: الله وحده لا شريك له، وفي ظاهرها: توجه حيث شئت، فإنك المنصور، علقه ابن دحیہ في كتابه ”التنوير“ عن الترمذي الحكيم،

کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہذا باطل، لا یلتفت إلیہ“۔ اور یہ باطل ہے، اس کی طرف توجہ نہ دی جائے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”فتح الباری“^۱ میں زیر بحث روایت اور بعض دیگر روایات کے اجزاء نقل کر کے فرماتے ہیں: ”فلم یثبت منها شیء“۔ ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ”جمع الوسائل“^۲ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الدراية“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وفیه ألفاظ منکره، ومخالفات کثیره“۔ اور اس میں منکر الفاظ ہیں، اور بہت ساری مخالفتیں ہیں۔

روایت کا حکم

حافظ ابن دحیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے، اور محدثین نے اس کو منکر سمجھا ہے“، حافظ قطب الدین بن عبد الکریم حلبی رحمہ اللہ، علامہ محب الدین ابن ہائم رحمہ اللہ، اور حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”باطل“

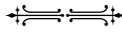
والترمذی هذا كأنه أخذہ من حدیث مطروح فی قصۃ إسلام سلمان الفارسی فیما زعم راویہ أن الذی صحبه سلمان إلی بیت المقدس، واشتغل بالمقعد عنه، وطلبه فلم یجده وصف له النبی صلی اللہ علیہ وسلم بوصف فیہ: بین کتفیه بیضۃ کبیضۃ الحمام، وذكره کما تقدم. وهذا باطل لا یلتفت إلیہ“۔

^۱ فتح الباری: ۵۶۳/۶، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية .

^۲ جمع الوسائل: ۵۹/۱، دار المعرفة - بیروت .

^۳ الدراية فی تخریج أحادیث الهدایة: ۲۴۱/۲، ت: عبد اللہ ہاشم الیمانی، دار المعرفة - بیروت .

کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت حدیث کے مشابہ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ زیر بحث روایت اور بعض دیگر روایات کے اجزاء کو نقل کر کے فرماتے ہیں: ”ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ہی دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: اس میں منکر الفاظ ہیں، اور بہت ساری مخالفتیں ہیں“، اس لئے زیر بحث روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۳)

روایت: رسول اللہ ﷺ کے ذمہ ایک یہودی کا قرض، آپ ﷺ کا یہودی سے مہلت طلب کرنا، اور اس یہودی کا آپ ﷺ کو اپنے پاس قرض کی ادائیگی تک روکے رکھنا مہلت نہ دینا، اور آپ ﷺ کا اسی جگہ ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور اگلے روز صبح کی نماز بھی وہیں ادا کرنا، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس پر رنج کا اظہار کرنا، آخر کار یہودی کا اسلام قبول کرنا۔

حکم: اس روایت کو حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”متکرمبرہ“ فرمایا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس روایت کے ”ضعف شدید“ کی طرف اشارہ کیا ہے، نیز حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ نے ”المستدرک“^۱ میں زیر بحث روایت کو ان الفاظ سے تخریج کیا ہے:

”حدثني أبو بكر محمد بن داود بن سليمان الزاهد، ثنا أبو علي محمد بن محمد الأشعث الكوفي بمصر، حدثني أبو الحسن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر بن محمد، حدثني أبي، عن أبيه، عن جده، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه، عن جده الحسين، عن أبيه علي بن أبي طالب

^۱المستدرک علی الصحیحین: ۶۷۸/۲، رقم: ۴۲۴۲، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

رضي الله عنه: أن يهوديا كان يقال له جريجرة، كان له على رسول الله صلى الله عليه وسلم دنائير، فتقاضى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: يا يهودي! ما عندي ما أعطيك، قال: فإني لأفارقك يا محمد! حتى تعطيني .

فقال صلى الله عليه وسلم: إذا أجلس معك، فجلس معه، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الموضع الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والغداة، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهددونه ويتوعدونه، ففطن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ما الذي تصنعون به؟ فقالوا: يا رسول الله! يهودي يحبسك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: منعني ربي أن أظلم معاهدا ولا غيره، فلما ترحل النهار، قال اليهودي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.

وقال: شطر مالي في سبيل الله، أما والله! ما فعلت الذي فعلت بك إلا لأنظر إلى نعتك في التوراة، محمد بن عبد الله مولده بمكة، ومهاجره بطيبة، وملكه بالشام ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا متزي بالفحش، ولا قول الخنا، أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، هذا مالي، فاحكم فيه بما أراك الله، وكان اليهودى كثير المال“.

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی تھا، جس کو جریجرہ کہا جاتا تھا، اس کے رسول اللہ ﷺ کے ذمہ کچھ دینار تھے، اس نے نبی ﷺ سے اپنے قرض کا مطالبہ کیا، آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: اے یہودی! میرے پاس آپ کو دینے کے لئے کچھ نہیں ہے یہودی کہنے لگا: میں آپ سے اس وقت تک جدا نہیں ہوں گا جب تک آپ مجھے دے نہ دیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا: پھر میں آپ کے ساتھ بیٹھ جاتا ہوں، چنانچہ آپ ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور اگلے روز صبح کی نماز وہیں ادا کی، رسول اللہ ﷺ کے اصحاب اس کو ڈرانے اور دھمکی دینے لگے، رسول اللہ ﷺ سمجھ گئے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا: یہ اس کے ساتھ تم کیا کر رہے ہو؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہودی نے آپ کو روکا ہوا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے میرے رب نے منع کیا ہے اس بات سے کہ میں معاہدہ کرنے والے وغیرہ پر زیادتی کروں، جب دن ڈھل گیا، تو یہودی کہنے لگا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔

اور کہنے لگا: میں نے اپنا آدھا مال اللہ کے راستے میں دے دیا، اللہ کی قسم! میں نے آپ ﷺ کے ساتھ یہ سلوک صرف اس وجہ سے کیا ہے تاکہ میں تورات میں موجود آپ کے وصف کو دیکھ لوں کہ محمد بن عبد اللہ کی جائے ولادت مکہ ہوگی، جائے ہجرت طیبہ اور ملک ان کا شام ہوگا، نہ وہ سخت گو ہوں گے، نہ سخت دل، نہ بازاروں میں شور کرنے والے، اور نہ فحاشی اور نہ ہی بد زبانی سے آراستہ ہوں گے، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں، یہ میرا مال ہے، جس طرح اللہ آپ کی رہنمائی کریں آپ فیصلہ فرمائیں، اور یہ یہودی بہت مال دار تھا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل النبوة“^۱ میں امام ابو عبد اللہ

۱۔ دلائل النبوة: ۲۸۰/۶، ت: عبد المعطی قلعجی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۹ھ۔

حاکم رحمۃ اللہ کے طریق سے اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ نے ”تاریخ دمشق“ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔^۱

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ ”تلخیص المستدرک“ فرماتے ہیں:

”حدیث منکر بمرۃ، وآفته من موسى أو ممن بعده“. یہ حدیث منکر بمرۃ ہے، اور اس میں آفت موسیٰ یا اس کے مابعد میں ہے۔

۱۔ تاریخ مدینۃ دمشق: ۱/۱۸۴، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامۃ العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

۲۔ ابوعلی محمد بن محمد اشعث کو فی کی تخریج کردہ یہ روایت ”جعفریات“ میں ان الفاظ سے موجود ہے: ”و یاسنادہ، [أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عثمان، قال: كتب إلي محمد بن محمد بن الأشعث، قال: حدثني أبو الحسن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جده جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن علي عليه السلام: [إن يهوديا يقال له: حويحر، كان له على رسول الله صلى الله عليه وسلم دنائير، فتقاضى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له: يا يهودي! ما عندي ما أعطيك، فقال: إني لا أفارقك يا محمدا! حتى تعطيني، فقال: إذا أجلس معك، فجلس معه، فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الموضع الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والغداة، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهدونه ويتوعلونه، ففطن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ما الذي تصنعون به؟ فقالوا: يا رسول الله! يهودي يحبسك، فقال صلى الله عليه وسلم: لم يبعثني الله تبارك وتعالى أظلم معاهدا ولا غيره، فلما ترحل النهار، قال اليهودي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، وشطر مالي في سبيل الله، أما والله! ما فعلت بك الذي فعلت إلا لأنظر إلى نعتك في التوراة، فإني قرأت في التوراة: محمد بن عبد الله مولده بمكة، ومهاجرة بطيبة، وملكه بالشام وليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاف في الأسواق، ولا متزين بالفحش، ولا قول الخطأ، أشهد أن لا إله إلا الله، وأنت رسول الله، وهذا مالي، فاحكم فيه بما أراك الله تعالى، وكان اليهودي كثير المال“ (الجعفریات: ۱۱۱/۲، رقم: ۱۲۵۷، ت: مشتاق صالح المظفر، دار الكتب والوثائق - العراق، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ)۔

۳۔ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۲/۶۲۲، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”إتحاف المهرة“^۱ میں زیر بحث روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”ولم يتكلم عليه، وأبو علي بن الأشعث كذبه جماعة“. اس حدیث پر حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ نے کوئی کلام نہیں کیا، اور (سند کے راوی) ابو علی اشعث کو ایک جماعت نے کذاب کہا ہے۔

نیز حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”جمع الجوامع“^۲ میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابوالحسن محمد بن محمد بن اشعث کو فی ثم مصری کے بارے میں ائمہ کرام کے اقوال

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”مقيم بمصر، كتبت عنه بها، حملة شدة ميله إلي التشيع أن أخرج إلينا نسخه قريبا من ألف حديث، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده إلى أن يتتبع إلى علي والنبي صلى الله عليه وسلم كتاب كتاب [كذا في الأصل] يخرج به إلينا بخط طري علي كاخذ جديد فيها مقاطيع، وعامتها مسندة، مناكير كلها أو عامتها، فذكرنا روايته هذه الأحاديث عن موسى

^۱ إتحاف المهرة بالفوائد المبتكرة من أطراف العشرة: ۳۴۸/۱۱، رقم: ۱۴۱۷۱، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

^۲ جمع الجوامع: ۳۶۷/۱۷، رقم: ۳۷۶، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ.

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۵۶۵/۷، رقم: ۱۷۹۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

هذا لأبي عبد الله الحسين بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وكان شيخا من أهل البيت بمصر، وهو أخ الناصر وكان أكبر منه، فقال لنا: موسى، هذا جاري بالمدينة أربعين سنة، ما ذكر قط أن عنده شيئا من الرواية لا عن أبيه، ولا عن غيره“.

میں نے مصر میں اس سے روایتیں لکھی تھیں، تشیع کی طرف ان کے شدت میلان نے ان کو اس بات پر ابھارا کہ ہمارے سامنے ایک ہزار احادیث پر مشتمل ایک نسخہ نکالا، جس کی حدیثیں موسیٰ بن اسماعیل بن موسیٰ بن جعفر بن محمد، عن ابیہ، عن جدہ، ابی ان بنتھی ابی علی والنبی ﷺ کی سند سے تھیں (یعنی سند میں موجود موسیٰ نے اپنی سند سے بواسطہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضور ﷺ سے روایات نقل کی تھیں)، محمد بن اشعث ہمارے سامنے ایک کتاب لائے، اس کتاب میں موجود نئے کاغذ پر تازہ خط سے لکھا گیا تھا، اس نسخے کی اکثر حدیثیں مسند تھیں، جو سب کی سب یا اکثر مناکیر تھیں، ہم نے ابو عبد اللہ حسین بن علی بن حسن بن علی بن عمر بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے تذکرہ کیا کہ یہ احادیث محمد بن اشعث نے موسیٰ سے نقل کی ہیں، اور یہ ”ابو عبد اللہ“ مصر میں اہل بیت کے شیخ تھے، جو ابو عبد اللہ ناصر کے بھائی تھے، اور عمر میں ان سے بڑے تھے، ابو عبد اللہ حسین بن علی نے ہمیں بتایا کہ یہ موسیٰ (یعنی جن سے محمد بن اشعث نے یہ احادیث نقل کی ہیں) چالیس برس تک مدینہ آتے رہے ہیں، اس نے تو کبھی بھی اس کا تذکرہ نہیں کیا کہ اس کے پاس ایسی کوئی روایتیں ہیں، نہ اپنے والد کی سند سے اور نہ ہی کسی اور کی سند سے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ابن اشعث کی چند روایات تخریج کیں، پھر فرماتے ہیں: ”وهذه النسخة كُتبتا عنه، وهي قريبة من ألف حديث، وكتب

عامتھا عنہ، و هذه الأحاديث وغيرها من المناكير في هذه النسخة، وفيها أخبار مما يوافق متونها متون أهل الصدق، وكان متهما في هذه النسخة، ولم أجد له فيها أصلاً، كان يخرج إلينا بخط طري و كاخذ جديد“^۱۔ میں نے محمد بن اشعث کا یہ نسخہ ان سے لکھ لیا تھا، اور وہ تقریباً ایک ہزار حدیثوں پر مشتمل تھا، میں نے اس نسخے کی اکثر روایتیں محمد بن اشعث سے لکھی تھیں، اور یہ حدیثیں (جوابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ماقبل میں ذکر کی ہیں) اور اس کے علاوہ مناکیر اس نسخے میں موجود ہیں، اور اس نسخے میں ایسے متون بھی ہیں، جو اہل صدق کے متون کے موافق ہیں، اور اس نسخے میں محمد بن اشعث متمم ہے، اور اس نسخے کی اصل مجھے نہیں ملی، اسے ابن اشعث نے کاغذ اور تازہ خط کے ساتھ ہمارے پاس لایا تھا۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروكين“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۳ میں ایک حدیث کے تحت محمد بن اشعث کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ حمزہ بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وسألت أبا الحسن الدارقطني عن محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي؟ فقال آية من آيات الله، ذلك الكتاب،

^۱ لئلا يكامل في ضعفاء الرجال: ۵۶۵/۷، رقم: ۱۷۹۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۲ الضعفاء والمتروكين: ۹۷/۳، رقم: ۳۱۸۱، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ ذخيرة الحفاظ: ۳۳۲/۱، رقم: ۹۳، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

هو وضعه أعني: العلويات“^۱۔ میں نے محمد بن محمد بن اشعث کو فی کے بارے میں دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا: یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے، یہ کتاب ”علویات“ اس نے گھڑی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ سبط ابن الحنجی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۳ میں ”میزان“ میں موجود حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کر کے محمد بن اشعث کو مستہین میں شمار کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”دیوان“^۴ میں فرماتے ہیں: ”شعی جلد، اتھمہ ابن عدی“۔ کٹر شیعہ تھا، ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے مستہین قرار دیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی ”المہذب“^۵ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”بل ذہ موضوع، من صنعة ابن الأشعث، فياليتك صنت كتابك عن إیراده“۔ بلکہ یہ من گھڑت ہے، ابن اشعث نے اسے گھڑا ہے، کاش آپ (یعنی امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ) اپنی کتاب کو اس حدیث کے لانے سے بچا کر رکھتے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۶ میں ”میزان“ میں موجود

^۱سؤالات حمزه بن يوسف السهمي: ص: ۱۰۱، رقم: ۵۲، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲میزان الاعتدال: ۲۸/۴، رقم: ۱۸۳۱، ت: علي محمد البجاوي، دارالمعرفة - بيروت۔

^۳الکشف الحثیث: ص: ۲۴۷، رقم: ۷۲۶، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۴دیوان الضعفاء: ص: ۳۷۲، رقم: ۳۹۵۷، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔

^۵المہذب في اختصار السنن الكبير: ص: ۳۴۷۰، رقم: ۱۳۶۸۶، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۶لسان المیزان: ۴۷۶/۷، رقم: ۷۳۵۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کر کے فرماتے ہیں: ”وقد وقفت علی بعض الكتاب المذكور، وسماه السنن، ورتبه علی الأبواب، وکله بسند واحد، وأورد الدار قطني في غرائب مالك من روايته، عن محمد بن سعدان البزار، عن القعنبی حدیثا، وقال: كان ضعيفا“. مجھے اس کتاب کے بعض حصے پر واقفیت ہوئی ہے، اور محمد بن اشعث نے اس کا نام ”سنن“ رکھا تھا، جسے اس نے ابواب پر مرتب کیا تھا، اور تمام حدیثیں ایک ہی سند سے تھیں، اور دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”غرائب مالک“ میں اس کی ایک روایت نقل کی ہے، جو اس نے محمد بن سعدان، عن القعنبی کے طریق سے نقل کی تھی، اور دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ابن اشعث ضعیف ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”ابن الأشعث كذبوه“. ابن اشعث کو محدثین نے کذاب کہا ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإصابة“^۲ میں ابن الاشعث کو ”أحد المتروکین المتهمین“ کہا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جمع الجوامع“^۳ میں ایک دوسری حدیث کے تحت محمد بن محمد اشعث کو ”متم“ قرار دیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں محمد بن محمد بن اشعث کو

^۱ الغرائب الملتقطه: ۱/ ۲۵۴، رقم: ۴۶، ت: العربي الدائر الفریاطی، جمعیه دار البر - دبئی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ الإصابة: ۱/ ۵۸۱، رقم: ۱۱۳۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

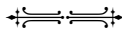
^۳ جمع الجوامع: ۱۷/ ۷۲۹، رقم: ۱۰۴۷، ت: دار السعادة - الأزهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

^۴ تنزیہ الشریعة: ۱۱۳/ ۱، رقم: ۲۵۶، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصدیق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

وضاعین و مستتمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال الدارقطني آية من آيات الله، وضع ذلك الكتاب يعني: السنن المسندة عن آل البيت“. دار قطنی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں: یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے، اس نے یہ کتاب یعنی ”سنن مسندہ“ آل بیت کے انتساب سے گھڑی ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

اس روایت کو حافظ ذہبی رحمۃ اللہ نے ”منکر بمرۃ“ فرمایا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ نے اس روایت کے ”ضعف شدید“ کی طرف اشارہ کیا ہے، نیز حافظ سیوطی رحمۃ اللہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۵

روایت: عالم ارواح میں اللہ تعالیٰ نے روحوں سے پوچھا:
کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب سے پہلے اللہ کے حبیب ﷺ نے
”ہاں“ (یعنی کیوں نہیں) فرمایا۔
حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الخصائص الكبرى“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وأخرج أبو سهل القطان في جزء من أماليه عن سهل بن صالح الهمداني، قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي: كيف صار محمد صلى الله عليه وسلم يتقدم الأنبياء، وهو آخر من بعث؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم: ألست بربكم؟ كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من قال: بلى، ولذلك صار يتقدم الأنبياء، وهو آخر من بعث“۔

ابو سہل قطان نے اپنی ”امالی“ کے ایک جزء میں سہل بن صالح ہمدانی سے تخریج کیا ہے، سہل بن صالح کہتے ہیں: میں نے ابو جعفر محمد بن علی سے پوچھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء پر فضیلت میں کیسے بڑھ گئے، حالانکہ وہ سب سے آخر میں مبعوث ہوئے ہیں؟ ابو جعفر نے جواب دیا: اللہ تعالیٰ نے بنی آدم کی پیٹھوں سے ان کی ذریت کو لیا، اور خود انہی کو ان پر گواہ بنا کر عہد لیا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو

^۱الخصائص الكبرى: ۷/۱، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۸ھ۔

سب سے پہلے جس نے ”بلی“ (کیوں نہیں) کہا وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اسی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء پر مقدم ہیں، حالانکہ آپ ﷺ کی بعثت آخر میں ہوئی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ احمد بن محمد بن ابو بکر قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المواہب اللدنیۃ“^۱ میں، علامہ محمد بن یوسف صالحہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سبل الہدی“^۲ میں اور علامہ حسین بن محمد دیار بکری رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ الخمیس“^۳ میں ذکر کی ہے۔

اہم نوٹ

واضح رہے کہ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ائمہ حدیث نے ابو سہل قطان کی تخریج کردہ زیر بحث روایت کی مکمل سند ذکر نہیں کی ہے، تاہم کتب شیعہ میں یہی روایت مکمل متصل سند کے ساتھ موجود ہے، ذیل میں ملاحظہ ہو:

شیعہ مصادر

زیر بحث روایت شیخ الشیعہ ابو جعفر محمد بن حسن بن فروخ صفار (التوفی ۲۹۰ھ) نے ”بصائر الدرجات“^۴ میں اپنی سند متصل کے ساتھ ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا علي بن إسماعيل، عن محمد بن إسماعيل، عن سعدان بن مسلم، عن صالح بن سهل، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سئل رسول الله

^۱ المواہب اللدنیۃ: ۶۱/۱، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔
^۲ سبل الہدی والرشاد: ۸۳/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۳ تاریخ الخمیس فی أحوال أنفس نفیس: ۲۰/۱، المطبعة الوهبة - مصر، الطبعة ۱۲۸۳ھ۔

^۴ بصائر الدرجات: ص: ۱۱۷، رقم: ۱۲، شركة الأعلمی - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

بأي شيء سبقت ولد آدم؟ قال: أنا أول من أقر ببلى، إن الله أخذ ميثاق النبيين وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم؟ قالوا: بلى، فكنتم أول من أجاب“۔

ابو عبد اللہ علیہ السلام سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: اولاد آدم پر آپ کو فضیلت کس وجہ سے ملی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: سب سے پہلے جس نے ”بلی“ (کیوں نہیں) کا اقرار کیا وہ میں ہوں، اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا، اور ان کو اپنی ذات پر گواہ بنایا (اور فرمایا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب نے کہا: (کیوں نہیں)، سب سے پہلے جس نے جواب دیا وہ میں تھا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت راس الامامیہ ابن بابویہ قمی المعروف بالشیخ الصدوق ابو جعفر قمی (المتوفی ۳۸۱ھ) نے ”علل الشرائع“^۱ میں اور شیخ الشیعہ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی (المتوفی ۳۲۸ھ اور ۳۲۹ھ) نے ”الکافی“^۲ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی صالح بن سہل پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم نوٹ

امام سیوطی رحمہ اللہ کی سند میں راوی سہل بن صالح مذکور ہے، یہاں اس نام میں قلب واقع ہوا ہے، یہ نام درحقیقت صالح بن سہل ہے، جیسا کہ شیعہ مصادر سے واضح ہے، واللہ اعلم۔

نیز صالح بن سہل یا سہل بن صالح کا ترجمہ اہل سنت کی کتب میں تلاش

^۱ علل الشرائع: ۱/۱۲۵، دارالمرتضی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ الکافی: ۹/۲، رقم: ۱، وکذا فی: ۱۰/۲، رقم: ۳، وکذا فی: ۲۷۹/۱، رقم: ۶، منشورات الفجر - بیروت، الطبعة الأولى

بسیار کے باوجود نہ مل سکا، تاہم صالح بن سہل کا ترجمہ رجال شیعہ میں ملتا ہے، ذیل میں اسے ذکر کیا جائے گا۔

سند میں موجود راوی صالح بن سہل پر کلام

شیخ الامامیہ ابو عمرو کثی ”رجال الکشی“^۱ میں صالح بن سہل کا ترجمہ قائم کر کے کہتے ہیں: ”روی محمد بن أحمد، عن محمد بن الحسين، عن الحسن بن علي الصيرفي، عن صالح بن سہل، قال: كنت أقول في أبي عبد الله عليه السلام بالربوبية، فدخلت عليه، فلما نظر إلي قال: يا صالح! أنا والله عبد مخلوق، لنا رب نعبده، وإن لم نعبده عذبنا“۔

محمد بن احمد نے محمد بن الحسین، عن الحسن بن علی صیرفی، عن صالح بن سہل کے طریق سے روایت کیا ہے کہ صالح بن سہل نے خود بتایا کہ میں ابو عبد اللہ علیہ السلام کے بارے میں ربوبیت کا قائل تھا، چنانچہ جب میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھے دیکھتے ہی کہا: اے صالح! اللہ کی قسم! میں بندہ ہوں، مخلوق ہوں، ہمارا ایک رب ہے، جس کی ہم عبادت کرتے ہیں، اور اگر ہم اس کی عبادت نہیں کریں گے تو وہ ہمیں عذاب دے گا۔

اور شیخ الشیعہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی (متوفی ۴۶۰ھ) نے ”اختیار معرفة الرجال“^۲ میں ابو عمرو کثی کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

شیخ الشیعہ ابو منصور حسن بن یوسف حلی (متوفی ۷۲۶ھ) ”خلاصة الأقوال“

^۱ رجال الکشی: ص: ۲۴۳، رقم: ۱۸۰، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۲ مختار معرفة الرجال: ص: ۲۸۶، رقم: ۶۳۲، ت: جواد القيومي الأصفهاني، مؤسسة النشر الإسلامي - قم، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

فی معرفة الرجال“^۱ میں صالح بن سہل کا ترجمہ قائم کر کے ابن العضاڑی کے انتساب سے کہتے ہیں:

”صالح بن سہل الہمدانی کوفی، غال کذاب، وضاع للحديث، روى عن أبي عبد الله عليه السلام، لا خير فيه ولا في سائر ما رواه.

وروى الكشي عن محمد بن أحمد، عن محمد بن الحسين، عن الحسن بن علي الصيرفي، عن صالح بن سہل أنه ذكر عن نفسه أنه كان يعتقد الربوبية في الصادق عليه السلام، وأنه دخل عليه فاقسم له أنه ليس برب، وذكر الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة من المذمومين صالح بن محمد بن سہل الہمدانی، والظاهر أنه هذا“.

صالح بن سہل ہمدانی کوفی ہے، غالی کذاب ہے، حدیث گھڑتا ہے، ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کرتا ہے، نہ تو خود اس میں کوئی خیر ہے، اور نہ ہی اس کی نقل کردہ روایات میں۔

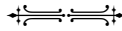
اور کشی، محمد بن احمد، عن محمد بن الحسين، عن حسن بن علي صيرفي، عن صالح بن سہل کے طریق سے روایت کرتا ہے کہ صالح بن سہل نے اپنے بارے میں بتایا کہ وہ صادق علیہ السلام کے بارے میں رب ہونے کا اعتقاد رکھتا تھا، اور وہ صادق علیہ السلام کے پاس گیا تو انہوں نے اس کے سامنے قسم کھا کر کہا: وہ رب نہیں ہے، اور شیخ طوسی نے ”کتاب الغيبة“ میں ذکر کیا ہے کہ صالح بن محمد بن سہل ہمدانی مذموم لوگوں میں سے ہے، بظاہر وہ یہی ہے۔

۱۔ خلاصة الأقوال في معرفة الرجال: ص: ۳۵۹، رقم: ۱۴۱۶، ت: جواد القيومي، نشر الفقاهة - قم، الطبعة الرابعة ۱۴۳۱ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

زیر بحث روایت کے راوی صالح بن سہل ہمدانی کا ترجمہ کتب اہل سنت میں تلاش بسیار کے باوجود نہیں مل سکا، تاہم شیعہ کتب میں ان کی مسند احادیث موجود ہیں، نیز شیعہ کتب رجال میں اس کا ترجمہ موجود ہے، جہاں اس پر شدید جرح کی گئی ہے جیسے: ”کذاب ہے، حدیث گھڑتا ہے“، ”نہ تو خود اس میں کوئی خیر ہے، اور نہ ہی اس کی نقل کردہ روایات میں“۔

نیز خاص اس تناظر میں کہ صالح بن سہل ہمدانی اس روایت کے نقل میں متفرد بھی ہے، یہ روایت کسی بھی طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۶

روایت: عورت کو چرخے کے کاٹنے کی آواز پر اللہ کے راستے میں تکبیر اور اپنا کانا ہوا کپڑا شوہر کو پہنانے پر ہر تانے بانے کے بدلے ایک لاکھ نیکیوں کا ملنا۔ حکم: حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ گھڑا ہوا جھوٹ ہے“، علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی موافقت کی ہے، اس لئے اس روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الفردوس“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”عائشة: صریر مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله، والتكبير في سبيل الله أثقل في الميزان من سبع سموات وسبع أرضين، وأيما امرأة ألبست زوجها من غزلها كان لها بكل سدى ولحمة مائة ألف حسنة“.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ عورت کے چرخے کاٹنے کی آواز اللہ تعالیٰ کے راستے میں تکبیر کہنے کے برابر ہے، اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں تکبیر کہنا میزان میں سات آسمان اور سات زمین سے بھاری ہے، اور جو کوئی بھی عورت جب اپنے شوہر کو اپنا کانا ہوا کپڑا پہناتی ہے، تو اس عورت کو ہر تانے اور بانے کے بدلے میں ایک لاکھ نیکیاں ملتی ہیں۔

^۱ الفردوس بمأثور الخطاب: ۳۹۹/۲، رقم: ۳۷۷۲، السعيد بن بسونى زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

یہی روایت علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”نزهة المجالس“^۱ میں بلا سند ذکر کی ہے

اہم نوٹ

واضح رہے زیر بحث روایت کی سند تاحال ہمیں نہیں مل سکی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الحاوی للفتاویٰ“^۲ میں چند احادیث نقل کیں ہیں، جن میں زیر بحث روایت بھی ہے، پھر فرماتے ہیں:

”هذا كذب مفتري، ما أنزل الله به من سلطان، قاتل الله واضعه، ما أشد عذابه في النيران“۔ یہ گھڑا ہوا جھوٹ ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں کوئی دلیل نہیں بھیجی، اللہ تعالیٰ اس کے گھڑنے والے کو ہلاک کر دے، اس کو آگ میں کتنا ہی سخت عذاب ہو گا۔

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الفتاویٰ الحدیثیہ“^۳ میں اور علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”كشف الخفاء“^۴ میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی موافقت کی ہے۔

^۱ نزهة المجالس: ۲/۲۸، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

^۲ الحاوی للفتاویٰ: ۲/۴۴، عبد اللطیف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۳ الفتاویٰ الحدیثیہ: ص: ۱۷۴، دار المعرفة - بيروت۔

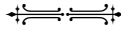
^۴ كشف الخفاء: ۱/۱۰۴، رقم: ۳۰۰، مكتبة القدس - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ گھڑا ہوا جھوٹ ہے“، اور علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کرنے پر اکتفاء کیا ہے، اس لئے زیر بحث کو روایت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک مسند روایت چرخہ چلانے کی فضیلت سے متعلق آگے آرہی ہے۔



روایت نمبر ⑭

روایت: چرنے کے کاتنے کی آواز پر کلمہ لا الہ الا اللہ کہنے کے برابر ثواب، اور عورت کے اپنے شوہر اور بچوں کے لئے کپڑا کاتنے پر ہر دھاگے کے بدلہ ایک ایک نور اور ہر کپڑے کے بدلہ ایک لاکھ بیس ہزار شہروں کا ملنا۔

حکم: شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے، اور اس میں مجہول راوی ہیں“، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غیر مرفوع ہونے کے ساتھ ساتھ باطل بھی ہے، اور اس کی سند میں ظلمات ہیں“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، بہر صورت اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق ابو نصر کعب بن عمر بنی ② روایت بطریق عبد اللہ بن خلف بن عیسیٰ مدائنی۔

روایت بطریق ابو نصر کعب بن عمر بنی

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابو طاہر سلفی اصبحانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الطیوریات“^۱ میں تخریج کی ہے:

”حدثنا أبو النصر كعب بن عمرو بن جعفر بن محمد البلخي، حدثنا حرب بن قيس بن حرب السيزري في سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة إملاء،

^۱ الطيوريات: ۵۵۰/۲، رقم: ۴۷۰، ت: دسمان يحيى معالي، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

حدثنا أحمد بن عبيد الله، حدثنا يزيد بن عبيد، أخبرنا سعيد بن عبد العزيز، عن سليمان بن موسى، عن عائشة رضي الله عنها: أنها رأت على يدي امرأة أثر المغزل، فقالت لها: أبشري بما لك عند الله عز وجل، لو رأيتم بعض ما أعد الله لكم معاشر النساء لما أقرتم ليلاً ولا نهاراً، ما من امرأة غزلت لزوجها ولنفسها ولصبيانها إلا أعطاه الله عز وجل بكل طاقة نورا حتى ملأت مغزلها، فإذا ملأت مغزلها أعطاه الله عز وجل بيتاً في الجنة أوسع من المشرق إلى المغرب، ولها بكل ثوب مائة ألف وعشرين ألف مدينة.

وما على ظهر الأرض تسبيح يعدل عند الله من صوت صرير يخرج من مغزل النساء، إن صريرا للمغزل النساء له ... [كذا في الأصل] حتى تنتهي إلى العرش، له دوي كدوي النحل، ويعدل عند الله عز وجل بمنزلة قول لا إله إلا الله عز وجل، ولا يستقر حتى ينظر الله إليه يقول: مرحبا مرحبا، قد غفرت لصاحبك من قبل أن تأتيني، اشهدوا يا ملائكتي! أني قد غفرت لوالديها وما ولدا، أبلغوا النساء عني ما أقول:

ما من امرأة غزلت حتى كست نفسها إلا استغفر لها سبع سموات وما فيهن من الملائكة، وتخرج من قبرها وعليها حلة وعلى رأسها خمار، وبين يديها وعن يمينها ملك يناولها شربة من السلسيل، ويأتيها ملك من الملائكة يحملها على جناحه فيمر بها الجنة، فإذا دخلت استقبلها ثمانون ألف وصيفة مع كل وصيفة حلل وطيب لا يشبه بعضها بعضاً، ولها في الجنة قصر من زمردة بيضاء، عليها ثلاثمائة باب، يدخل عليها من كل باب ملائكة مع كل ملك من عند الرب هدية.

أبشروا معاشر النساء! ما لكن عند الله عز وجل بطاعتكم لبعولتكن وخدمتكن لأولادكن، أنتم المساكين في الدنيا والسابقون إلى الجنة مع أزواج الأنبياء، يغفر الله لكل ذنب عملتن ما خلا الكبائر، فإذا حملتن من أزواجكن وحضركن الطلق حتى إذا وضعتن ما في بطونكن، غفر الله عز وجل لكم الكبائر ما أصابكن من الوجع، وكتب الله عز وجل لكن في نفاسكن بكل يوم عبادة ألف سنة، صيام نهارها وقيام لياليها.

وطوبى لكن وحسن مآب، فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مسكينة، مسكينة، مسكينة امرأة ليس لها زوج، امرأة حامل من زوجها أفضل عند الله عز وجل من امرأة عابدة زاهدة بلا زوج، وكذلك المتزوج الرجل الجاهل حتى يقولون له: يا جاهل! أفضل عند الله عز وجل من الزاهد العابد بلا امرأة، فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من مات عزا حشر يوم القيامة شيطانا، فإن التزوج من سنة الأنبياء.

وإذا تزوج العبد فقد أحرز دينه، والمرأة كذلك، فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مسكين، مسكين رجل ليس له امرأة، وإن العبد إذا تزوج أحبته الملائكة، والمرأة كذلك، وإن العزب ليس له في هذا الثواب نصيب، وكذلك المرأة ليس لها نصيب في هذا الثواب، ولو لم يكن من بركة التزويج إلا أنه يحرز دينها لكان كثيرا.

إذا نظرت المرأة في وجه زوجها وضحكت أغلق الله عز وجل عليها أبواب النار، ونور قبرها، فإذا قالت: الحمد لله رب العالمين على هذا الحال، فإن للجنة ثمانية أبواب تدخل من أيها شاءت، وكذلك الرجل.“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک عورت کے ہاتھوں پر چرنے کے نشان دیکھے تو اس سے فرمایا: خوشخبری ہو تمہیں اس چیز کی جو اللہ کے حضور تمہیں ملے گی، اے عورتوں کی جماعت! جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تیار کر رکھا ہے اگر تم اس کے بعض کو دیکھ لو تو تمہیں دن رات چین نہ آئے، جو عورت اپنے شوہر کے لئے، اپنے لئے اور اپنے بچوں کے لئے چرخہ کاقتی ہے تو اللہ تعالیٰ ہر دھاگے کے بدلہ ایک نور عطاء فرماتے ہیں، یہاں تک کہ عورت اپنے چرنے کو بھر دے، پھر جب وہ چرنے کو بھر دے تو اللہ اس کو مشرق سے مغرب تک کے فاصلے سے زیادہ وسیع گھر عطاء فرماتے ہیں، اور اس عورت کو ہر کپڑے کے بدلہ ایک لاکھ بیس ہزار شہر ملتے ہیں۔

اور روئے زمین پر کوئی بھی تسبیح اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس آواز کے برابر نہیں ہو سکتی جو آواز عورت کے چرنے سے نکلتی ہے، اور چرنے کی آواز۔۔۔ یہاں تک کہ عرش تک پہنچ جاتی ہے، وہ آواز شہد کی مکھیوں کی بھنبھناہٹ کی آواز کی طرح ہوتی ہے، اور وہ آواز اللہ کے نزدیک کلمہ لا الہ الا اللہ عز وجل کے برابر ہے، اور وہ آواز نہیں رکتی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف دیکھتے ہوئے فرماتے ہیں: مرحبا مرحبا، میں نے تمہارے آنے سے پہلے تمہارے صاحب کی مغفرت کر دی، اے میرے فرشتو! تم گواہ رہو کہ میں نے اس کے والدین اور اس کی اولاد کی مغفرت کر دی، ان عورتوں کو پہنچاؤ میری طرف سے جو میں کہہ رہا ہوں:

جو عورت کپڑا کاٹ کر پہنتی ہے تو سات آسمان اور ان میں موجود فرشتے اس کے لئے مغفرت کی دعائیں کرتے ہیں، اور وہ قبر سے اس حال میں نکلے گی کہ اس کے جسم پر عمدہ کپڑا ہوگا، اور اس کے سر پر دوپٹہ ہوگا، اور اس کے سامنے اور دائیں طرف فرشتے ہوں گے، جو اس کو سلسیل کا پانی پیش کریں گے، اور اس کے پاس

فرشتوں میں سے ایک فرشتہ آئے گا جو اس کو اپنے پروں پر اٹھا کر جنت لے جائے گا، پھر جب وہ عورت جنت میں داخل ہوگی تو اسی ہزار خدمت گزار عورتیں اس کا استقبال کریں گی، اور ہر خادمہ کے پاس ایک عمدہ اور خوشبودار کپڑا ہوگا، جو ایک دوسرے سے مختلف ہوگا، اور اس کے لئے جنت میں سفید زمرد سے بنا ہوا محل ہوگا، جس کے تین ہزار دروازے ہوں گے، اور اس کے پاس ہر دروازے سے فرشتہ داخل ہوگا، ہر فرشتے کے پاس اللہ کی طرف سے ہدیہ ہوگا۔

اے عورتوں کی جماعت! خاوند کی اطاعت اور اپنی اولاد کی خدمت کے بدلے جو تمہیں اللہ کی جانب سے ملے گا تمہیں مبارک ہو، تم دنیا میں مسکین ہو، اور آخرت میں انبیاء کی ازواج مطہرات کے ساتھ جنت میں جانے والی ہو، اور اللہ تعالیٰ کبیرہ گناہ کے علاوہ تمہارا ہر کیا ہوا گناہ معاف فرمائیں گے، جب تم اپنے خاوندوں سے حاملہ ہو جاتی ہو، اور تمہیں درد زہ ہوتا ہے یہاں تک کہ وضع حمل ہو جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ تمہارے کبیرہ گناہ کو بھی معاف فرمادیتے ہیں اس تکلیف کی وجہ سے جو تمہیں پہنچی ہے، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے تمہارے نفاس کے دنوں میں ہر ایک دن کا ثواب ہزار سال دن میں روزے رکھنے اور رات میں تہجد پڑھنے کے برابر لکھتے ہیں۔

تمہارے لئے خوشخبری ہے اور اچھا انجام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسکینہ ہے، مسکینہ ہے، مسکینہ ہے (تین مرتبہ فرمایا) وہ عورت جس کا شوہر نہ ہو، اور جو عورت اپنے شوہر سے حاملہ ہو وہ اللہ کے نزدیک غیر شادی شدہ عابدہ زاہدہ عورت سے افضل ہے، اسی طرح شادی شدہ جاہل آدمی جسے لوگ اس طرح کہتے ہیں: اے جاہل! اللہ کے نزدیک غیر شادی شدہ عابدہ اور زاہد آدمی سے افضل ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کنوارہ مرے گا قیامت

کے دن شیطان اٹھایا جائے گا، کیونکہ شادی کرنا انبیاء کی سنت ہے۔

جب آدمی شادی کرتا ہے تو اپنا دین محفوظ کر لیتا ہے اور اسی طرح عورت بھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسکین ہے، مسکین ہے (دو مرتبہ فرمایا) وہ شخص جس کی بیوی نہ ہو، اور آدمی جب شادی کرتا ہے تو فرشتے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، اور یہی حالت عورت کی ہے، اور کنوارے کا اس ثواب میں کوئی حصہ نہیں ہے، اور اسی طرح کنواری عورت کا اس ثواب میں کوئی حصہ نہیں ہے، اگر شادی کی کوئی اور برکت حاصل نہ ہو سوائے اس کے کہ اس نے اپنا دین محفوظ کر لیا، تو یہ بھی بڑی برکت ہے۔

جب عورت اپنے شوہر کے چہرے کی طرف دیکھ کر ہنستی ہے تو اللہ اس پر جہنم کے دروازے بند کر دیتے ہیں، اور اس کی قبر کو منور فرما دیتے ہیں، جب عورت کہتی ہے: ”الحمد لله رب العالمین علی ہذا الحال“ (تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے)، پس جنت کے آٹھ دروازے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے، اور یہی فضیلت مرد کے لئے بھی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن العدم رحمہ اللہ نے بھی ”بغیۃ الطلب“^۱ میں حافظ ابو طاہر سیفی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

سند میں موجود راوی ابو نصر کعب بن عمرو بن جعفر بن محمد بن یحییٰ مؤدب (المتوفی ۳۹۱ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

امام ابن ابی القوارس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کان کعب بن عمر البلخی المؤدب

سعی الحال فی الحدیث“^۱۔ کعب بن عمر بنی مویہ حدیث میں ”سی الحال“ ہے۔
امام عقیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”فیہ تساهل فی الحدیث“^۲۔ حدیث کے معاملے
میں اس میں تساہل ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں فرماتے ہیں: ”کان غیر
ثقة“۔ یہ ثقہ نہیں تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وضع حدیثا“۔ اس
نے حدیث گھڑی ہے۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول لائے ہیں۔
نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۵ میں ایک حدیث
کے تحت کعب بن عمرو کو ”متهم“ قرار دیا ہے۔

روایت بطریق ابو نضر بلخی کا حکم

سند میں موجود راوی ابو نضر بلخی کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید
الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے: ”ثقة نہیں ہے“ (حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس
نے حدیث گھڑی ہے“، ”یہ متمم ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، لہذا یہ روایت کسی بھی
طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

^۱ تاریخ بغداد: ۵۲۲/۱۴، رقم: ۶۹۱۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۵۲۲/۱۴، رقم: ۶۹۱۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۵۲۲/۱۴، رقم: ۶۹۱۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تاریخ الإسلام: ۷۰۶/۸، رقم: ۲۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۵ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۸۹، رقم: ۷۸۴، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض،
الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق عبد اللہ بن خلف بن عیسیٰ مدائنی

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”العلل“^۱ میں فرماتے ہیں:

”أنبأنا أبو بكر محمد بن الحسين الحاجبي، قال: أنا أبو بكر محمد بن علي الخياط، قال: أنا أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله المقرئ المعروف بالحذاء، قال: أنا أبو محمد عمر بن محمد بن عبد الصمد المقرئ، قال: أنا أحمد بن عقبة الحماد المعروف بالكحال، قال: أنا عبد الله بن خلف بن عيسى المدائني، قال: أنا علي بن الحسين البزار المعدل، قال: أنا حجاج، قال: أنا حماد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها، أنها رأت أثر المغزل على يد امرأة، فقالت لها: أبشري بما لك عند الله عز وجل، لو علمتن ما أعد الله لكن معاشر النساء! لما قرين ليلا ولا نهارا من المغزل“.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک عورت کے ہاتھ پر چرنے کے نشان دیکھے تو اس سے فرمایا: خوشخبری ہو تمہیں اس چیز کی جو اللہ کے حضور تمہیں ملے گی، اے عورتوں کی جماعت! جو کچھ اللہ نے تمہارے لئے تیار کر رکھا ہے اگر تمہیں وہ معلوم ہو جائے تو تمہیں دن رات چرنے کا بغیر چین نہ آئے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت اختصار کے ساتھ

۱۔ العلل المتناهية: ۱۴۱/۲، رقم: ۱۰۴۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور، الطبعة الأولى

ذکر کی ہے، جبکہ فقیہ عبد الملک بن حبیب نے ”أدب النساء“^۱ میں زیر بحث روایت تفصیل سے ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وذكر حديثا طويلا، لم أذكره لكونه ليس بمرفوع، وهو حديث لا أصل له، وفيه مجاهيل“. اس نے ایک لمبی حدیث ذکر کی ہے، میں نے اس کو مرفوع نہ ہونے کی وجہ سے ذکر نہیں کیا، اور اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، اور اس میں مجہول راوی ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص العلل“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے

۱۔ أدب النساء: ص: ۲۸۱، رقم: ۲۳۳، ت: عبد المجيد تركي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔
 ”أدب النساء“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وعن عائشة أنها نظرت إلى امرأة، وفي يديها مغزل، وهي تغزل، فقالت لها: أبشري لما لك عند الله تعالى من الثواب، ولو علمت ذلك ما قعدت عن الغزل والنسج ليلا ونهارا، ثم قالت لها: لك بكل ثوب نسجت لنفسك أو لمن يلبسه، قصر في الجنة أوسع من المشرق إلى المغرب، ولك بكل خيط [تغزليه] مائة وعشرون ألف مدينة، وإن صرير المغزل تفتح له سبع سماوات حتى ينتهي إلى العرش، فيكون له دوي كدوي النحل، وهو عند الله بمنزلة شهادة أن لا إله إلا الله، فلا يستقر ولا يسكن حتى ينتهي إلى الله تعالى، وينظر إليه، فيقول الله عز وجل له: مرحبا بك، فإني قد غفرت لصاحبك، أشهدكم يا ملائكتي! أنني قد غفرت لها ذنوبها، ولو كانت مثل زبد البحر، أو مثل رمل السيل، أو مثل رمل البحار“۔

۲۔ العلل المتناهية: ۱/۲، رقم: ۱۰۴۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

۳۔ تلخیص العلل المتناهية: ۱/۸۶، رقم: ۵۹۷، ت: أبو عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ۔

میں فرماتے ہیں:

”هو باطل مع كونه ليس بمرفوع، وسنده ظلمات“. یہ حدیث غیر مرفوع ہونے کے ساتھ ساتھ باطل بھی ہے، اور اس کی سند میں ظلمات ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”لسان المیزان“^۱ میں عبد اللہ بن خلف کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”روی عن علي بن الحسين المعدل نكرة، عن حجاج بن حماد [كذا في الأصل]، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة خبرا موضوعا في المغزل، ذكره ابن النجار“.

عبد اللہ بن خلف بن عیسیٰ مدائنی نے علی بن حسین معدل نکرہ، عن حجاج بن حماد، عن هشام، عن ابیہ، عن عائشہ رضی اللہ عنہا کے طریق سے مغزل کے بارے میں من گھڑت خبر ذکر کی ہے، جسے ابن نجار رحمہ اللہ نے تخریج کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں فرماتے ہیں: ”عن علي بن الحسين المعدل بخبر موضوع، وشيخه مجهول“. یہ علی بن حسین معدل سے من گھڑت خبر روایت کرتا ہے، اور اس کا شیخ مجہول ہے۔

^۱ لسان المیزان: ۴/۴۷۱، رقم: ۴۲۱۹، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

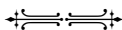
^۲ تنزیہ الشریعة: ۱/۷۲، رقم: ۴۷، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق عبد اللہ بن خلف کا حکم

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے، اور اس میں مجہول راوی ہیں“، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غیر مرفوع ہونے کے ساتھ ساتھ باطل بھی ہے، اور اس کی سند میں ظلمات ہیں“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

مختلف سندوں سے منقول زیر بحث روایت ”شدید ضعیف ہے“، حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے، اور اس میں مجہول راوی ہیں“، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غیر مرفوع ہونے کے ساتھ ساتھ باطل بھی ہے، اور اس کی سند میں ظلمات ہیں“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، لہذا زیر بحث روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑱

روایت: آپ ﷺ کا حضرت الیاس علیہ السلام سے ملاقات کرنا، اور حضرت الیاس علیہ السلام کا امت محمدیہ میں شمولیت کی دعا کرنا۔

حکم: دو مختلف سندوں سے منقول زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اسی طرح حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“، ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، امام بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند ضعیف بمرہ“ ہے اور معجزات میں سے جو صحیح ہیں وہ کافی ہیں، حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ نے امام بیہقی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، الحاصل اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو سندوں سے منقول ہے: ① روایت بطریق یزید بلوی

② روایت بطریق بقیۃ بن ولید

روایت بطریق یزید بلوی

زیر بحث روایت حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے ”الہواتف“^۱ میں تخریج کی ہے:

”حدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري، حدثنا يزيد بن يزيد الموصلي التيمي مولى لهم، حدثنا أبو إسحاق الجرشي، عن الأوزاعي، عن مكحول،

^۱ انظر موسوعة ابن أبي الدنيا: ٤٣٨/٦، رقم: ١٢٣٠٨، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣ هـ۔

عن أنس بن مالك قال: غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بفتح الناقة عند الحجر إذا نحن بصوت يقول: اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفور لها المتاب عليها المستجاب لها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أنس! انظر ما هذا الصوت؟ فدخلت الجبل، فإذا أنا برجل أبيض الرأس واللحية، عليه ثياب طوله أكثر من ثلاثمائة ذراع، فلما نظر إلي، قال: أنت رسول النبي؟ قلت: نعم، قال: ارجع إليه، فأقرئه مني السلام، وقل له: هذا أخوك إلياس يريد أن يلقاك .

فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى إذا كنت قريبا منه تقدم وتأخرت، فتحدثا طويلا، فنزل عليهما شيء من السماء شبيه السفرة، فدعواني فأكلت معهما، فإذا فيه كمأة ورمان وكرفس، فلما أكلت قمت ففتحيت، وجاءت سحابة فاحتملته، أنظر إلى بياض ثيابه فيها تهوي به قبل الشام .

فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم: بأبي أنت وأمي! هذا الطعام الذي أكلنا من السماء نزل عليك؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: سألته عنه فقال لي: أتاني به جبريل في كل أربعين يوما أكله، وفي كل حول شربة من ماء زمزم، وربما رأيته على الجب يمسك بالدلو فيشرب، وربما سقاني .“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ پر جا رہے تھے، جب ہم ”حجر“ کے پاس ”فج الناقة“ کے مقام پر تھے اچانک ہم نے ایک آواز سنی کوئی کہنے والا کہہ رہا تھا: اے اللہ! مجھے امت محمدیہ میں شامل فرما جس

پر رحم کیا گیا ہے، جس کی مغفرت کی گئی ہے، جس کی توبہ قبول کی گئی ہے، اور جس کی دعا قبول کی جاتی ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: اے انس! دیکھو یہ آواز کس چیز کی ہے؟ میں پہاڑ میں داخل ہوا تو اچانک ایک شخص کو دیکھا جس کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے، اس کے جسم پر کپڑا تھا، جس کا قد تین سو گز لمبا تھا، جب اس نے میری طرف دیکھا تو کہا: آپ نبی کے قاصد ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں، اس نے کہا: جا کر ان کو میرا سلام کہنا اور ان سے کہنا کہ آپ کا بھائی الیاس علیہ السلام آپ سے ملاقات کرنا چاہتا ہے۔

چنانچہ نبی ﷺ تشریف لائے میں آپ کے ساتھ ہی تھا یہاں تک کہ جب میں ان کے قریب ہوا تو آپ ﷺ آگے بڑھ گئے اور میں پیچھے ہو گیا، انھوں نے آپس میں لمبی گفتگو فرمائی، دونوں پر آسمان کی طرف سے دسترخوان جیسی چیز نازل ہوئی، انھوں نے مجھے بلایا تو میں نے ان دونوں کے ساتھ کھایا، اس میں کبھی، انار اور اجوائن تھی، جب میں نے کھالیا تو میں اٹھ کر دور چلا گیا، اور بادل آیا اور اس کو اٹھالیا، میں اس کے کپڑے کی سفیدی دیکھ رہا تھا، جو اسے شام کی طرف لے گیا۔

میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! یہ آسمان سے نازل شدہ کھانا جو ہم نے کھایا آپ پر نازل ہوا تھا؟ نبی ﷺ نے فرمایا: میں نے اس بارے میں الیاس علیہ السلام سے پوچھا تھا تو انھوں نے مجھ سے کہا: جبریل علیہ السلام ہر چالیس دن میں میرے پاس ایک وقت کا کھانا لے کر آتے ہیں، اور ہر سال ایک وقت زم زم کا پانی لے کر آتے ہیں، اور کبھی کبھی میں کنویں کے پاس دیکھتا ہوں وہ ڈول پکڑے پانی پی رہے ہوتے ہیں، اور کبھی کبھی وہ مجھے بھی پلاتے ہیں۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو الشیخ اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العظمة“^۱ میں، امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستدرک“^۲ میں، اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^۳ میں امام حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۴ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۵ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی یزید بن یزید بلوی پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت ”المستدرک“^۲ میں تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه“. یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص المستدرک“^۶ کے میں زیر بحث روایت کے

^۱ العظمة لأبي الشيخ: ۱۵۳۰/۵، رقم: ۹۹۸، ت: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض.

^۲ المستدرک: ۶۷۴/۲، رقم: ۴۲۳۱، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ.

^۳ دلائل النبوة: ۴۲۱/۵، ت: عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۴ تاريخ دمشق: ۲۱۲/۹، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ.

^۵ كتاب الموضوعات: ۱۹۹/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ.

^۶ المستدرک: ۶۷۴/۲، رقم: ۶۱۱۷، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ.

کہ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک: ۶۱۱۷/۲، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.

بارے میں امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”بل موضوع، قبح اللہ من وضعه، وما كنت أحسب ولا أجوز أن الجهل يبلغ بالحاکم إلى أن يصحح هذا، وإسناده: حدثنا أحمد بن سعيد المَعْدَانِي ببخارا، حدثنا عبد الله بن محمود، حدثنا عبدان بن يسار، حدثنا أحمد بن عبد الله البرقي، حدثنا يزيد البلّوي، فإما هذا افتراه، وإما ابن سيّار“۔
بلکہ یہ من گھڑت ہے، اللہ تعالیٰ اس روایت کے گھڑنے والے کا برا کرے، میرا خیال نہیں تھا اور نہ میں اس کو درست سمجھتا تھا کہ جہالت حاکم رحمۃ اللہ علیہ کو اس حد تک پہنچا دے گی کہ وہ اس حدیث کو صحیح قرار دے دیں گے، جبکہ اس کی سند یہ ہے: حدثنا احمد بن سعيد المَعْدَانِي ببخارا، حدثنا عبد الله بن محمود، حدثنا عبدان بن يسار، حدثنا احمد بن عبد الله البرقي، حدثنا يزيد البلّوي، اسے یزید بلوی نے گھڑا ہے، یا ابن سیّار نے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”فوائد حدیثیہ“^۱ میں، علامہ سبط ابن عجی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۲ میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف المهرة“^۳ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۴ میں یزید بن یزید بلوی کے ترجمہ کے تحت فرماتے ہیں:

^۱ فوائد حدیثیہ: ص: ۷۳، ت: أبو عبیدة مشهور بن حسن آل سليمان، أبو معاذ إیاد بن عبد اللطيف القيسي، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ الکشف الحثیث: ص: ۲۸۲، رقم: ۸۴۵، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۳ إتحاف المهرة: ۳۴۵/۲، رقم: ۱۸۵۰، ت: زهير بن ناصر الناصر، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۴/۱۱۴، رقم: ۹۷۶۳، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

”یزید بن یزید البلوی الموصلی، عن أبي إسحاق الفزاري بحديث باطل، خرجه الحاكم في مستدرکه“. یزید بن یزید بلوی موصلی نے ابواسحاق کے انتساب سے باطل حدیث روایت کی ہے، جس کو حاکم رحمہ اللہ نے ”مستدرک“ میں تخریج کیا ہے۔

پھر زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”فما استحيى الحاكم من الله يصحح مثل هذا“. اس طرح کی حدیث کو صحیح قرار دینے پر حاکم رحمہ اللہ کو اللہ تعالیٰ سے شرم نہیں آئی۔

علامہ دمیری رحمہ اللہ نے ”حیاء الحيوان“^۱ میں، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے ”الفوائد المجموعة“^۳ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے ”میزان“ و ”تلخیص“ کے دونوں اقوال پر اعتماد کیا ہے۔

امام بیہقی رحمہ اللہ کا کلام

امام بیہقی رحمہ اللہ ”دلائل النبوة“^۴ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: هذا الذي روي في هذا الحديث في قدرة الله تعالى جائز وبما خص الله عز وجل به رسوله صلى الله عليه وسلم من المعجزات يشبهه، إلا أن إسناده هذا الحديث ضعيف بتمررة [كذا في الأصل: والصحيح: بمررة]،

^۱ لحياء الحيوان الكبرى: ۳۷۹/۱، ت: أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ هـ.

^۲ لسان الميزان: ۵۰۸/۸، رقم: ۸۵۹۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ هـ.

^۳ الفوائد المجموعة: ص: ۹۶، رقم: ۷۱، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ هـ.

^۴ دلائل النبوة: ۴۲۲/۵، ت: عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت.

وفيما صح من المعجزات كفاية، وبالله التوفيق والعصمة“۔

میں کہتا ہوں کہ یہ جو حدیث میں منقول ہے اللہ کی قدرت میں ممکن ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو معجزات میں سے جن معجزات کے ساتھ خاص کیا ہے یہ ان کے مشابہ ہے، تاہم اس حدیث کی سند ضعیف بمرہ ہے، اور معجزات میں سے جو صحیح ہیں وہ کافی ہیں، اور توفیق و حفاظت اللہ ہی کی جانب سے ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں اور علامہ محمد بن محمد ابن عاتق رحمۃ اللہ علیہ نے ”الرصاف“^۲ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۳ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث موضوع، لا أصل له، ويزيد الموصلي وأبو إسحاق الجرسني لا يعرفان، وقد روى أبو بكر النقاش أن محمد بن إسماعيل البخاري سئل عن النضر وإلياس: هل هما في الأحياء؟ فقال: كيف يكون هذا، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو على ظهر الأرض أحد“۔

یہ حدیث من گھڑت ہے، جس کی کوئی اصل نہیں ہے، (سند میں موجود

^۱ تاریخ دمشق: ۲۱۲/۹، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الرصاف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من الفعل والوصف: ۲/۲۷۳، رقم: ۱۸۰۹، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۳ كتاب الموضوعات: ۲۰۰/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

راوی) یزید موصلی اور ابو اسحاق جرشی کی معرفت نہیں ہے، ابو بکر نقاش رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے کہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے خضر والیاس علیہ السلام کے متعلق پوچھا گیا: کیا دونوں زندہ ہیں؟ محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ کیسے ممکن ہے، جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: روئے زمین پر موجود لوگوں میں سو سال تک کوئی ایک بھی باقی نہیں رہے گا۔

علامہ سبط ابن عمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مرآة الزمان“^۱ میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایہ“^۲ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”والعجب أن الحاكم أبا عبد الله النيسابوري أخرجه في مستدركه على الصحيحين، وهذا مما يستدرک به على المستدرک، فإنه حديث موضوع

^۱ لمرآة الزمان في تواريخ الأعيان: ۱۴۱/۲، ت: محمد رضوان عرقسوسي وعمار ربحاوي، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ۔

^۲ البدایہ والنہایہ: ۲/۲۷۵، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”فقد كفنا البيهقي أمره، وقال: هذا حديث ضعيف بمره، والعجب أن الحاكم أبا عبد الله النيسابوري أخرجه في مستدركه على الصحيحين، وهذا مما يستدرک به على المستدرک، فإنه حديث موضوع، مخالف للأحاديث الصحاح من وجوه، ومعناه لا يصح أيضاً، فقد تقدم في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعاً في السماء، إلى أن قال: ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن، وفيه أنه لم يأت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان هو الذي ذهب إليه، وهذا لا يصح، لأنه كان أحق بالسعي إلى بين يدي خاتم الأنبياء، وفيه أنه يأكل في السنة مرة، وقد تقدم عن وهب أنه سلبه الله لذة المطعم والمشرب، وفيما تقدم عن بعضهم أنه يشرب من زمزم كل سنة شربة تكفيه إلى مثلها من الحول الآخر، وهذه أشياء متعارضة، وكلها باطلة، لا يصح شيء منها“۔

مخالف للأحاديث الصحاح من وجوه، ومعناه لا يصح أيضا“۔
اور تعجب ہے کہ حاکم رحمہ اللہ نے اپنی ”مستدرک علی الصحیحین“ میں اس روایت کی تخریج کی ہے، اور یہ روایت ان روایات میں سے ہے جن کے ذریعہ مستدرک کا استدراک کیا گیا ہے، کیوں کہ یہ حدیث من گھڑت ہے، کئی وجوہ سے صحیح احادیث کے خلاف ہے، اور اس کا معنی بھی درست نہیں ہے۔

علامہ محمد بن یوسف شامی رحمہ اللہ کا قول

علامہ محمد بن یوسف شامی رحمہ اللہ ”سبل الہدی“^۱ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: كما أن البيهقي ذكره في الدلائل، وقال: هذا الذي روي في هذا الحديث في قدرة الله جائز، وما خص الله به رسوله من المعجزات يشته [كذا في الأصل]، إلا أن إسناد هذا الحديث ضعيف بما ذكرته، ونهت على حاله، ورواه ابن شاهين، وابن عساكر بسند فيه مجهول عن واثلة بن الأسقع أطول مما هنا، وفيه ألفاظ منكورة، وعلى كل حال لم يصح في هذا الباب شيء، قال الشيخ في النكت البديعات: أخرجه الحاكم، والبيهقي في الدلائل، وقال: إنه ضعيف“۔

میں کہتا ہوں جیسا کہ اس روایت کو بیہقی رحمہ اللہ ”دلائل“ میں ذکر کر کے فرماتے ہیں: یہ جو حدیث میں منقول ہے اللہ کی قدرت میں ممکن ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو جن معجزات کے ساتھ خاص کیا ہے یہ ان کے مشابہ ہے، تاہم اس حدیث کی سند ضعیف ہے بوجہ اس کے جو میں ذکر کر چکا ہوں، اور اس کی حالت پر

^۱ سبل الہدی والرشاد: ۳۵/۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

میں تنبیہ کر چکا ہوں، (علامہ محمد بن یوسف شامی رحمۃ اللہ علیہ بات جاری رکھتے ہوئے فرماتے ہیں) اور اس روایت کو ابن شاپین رحمۃ اللہ علیہ اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ایسی سند سے نقل کیا ہے جس میں وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والا راوی مجہول ہے، اس اسناد سے منقول روایت یہاں موجود روایت سے زیادہ طویل ہے، اس میں منکر الفاظ ہیں، اور بہر صورت اس باب میں کوئی چیز درست نہیں ہے، اور شیخ (یعنی حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ) ”الکت البدیعات“ میں فرماتے ہیں: اس روایت کو حاکم رحمۃ اللہ علیہ اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل“ میں تخریج کیا ہے، اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ روایت ضعیف ہے۔

سند میں موجود راوی یزید بن یزید بلوی موصلی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”ویزید الموصلی وأبو إسحاق الجرشى لا يعرفان“۔ یزید موصلی اور ابواسحاق جرشى دونوں معروف نہیں ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص المستدرک“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”فإما هذا افتراء، وإما ابن سيار“۔ اس روایت کو یزید بلوی یا ابن سيار نے گھڑا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۳ میں یزید بن یزید بلوی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”عن أبي إسحاق الفزاري بحديث باطل“۔ اس نے ابواسحاق

^۱ کتاب الموضوعات: ۲۰۰/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک: ۶۱۷/۲، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ میزان الاعتدال: ۴۱/۴، رقم: ۹۷۶۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

نفراری کے انتساب سے ایک باطل حدیث روایت کی ہے۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت نقل کی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۱ میں اور علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الكشف الحثيث“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں یزید بلوی کو وضاعین و متممین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”متهم بالوضع“۔ یہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے۔

روایت میں موجود راوی ابواسحاق ابراہیم بن عبد الحمید جرشی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۴ میں زیر بحث روایت کو من گھڑت کہنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ویزید الموصلي وأبو إسحاق الجرشي لا يعرفان“۔ یزید موصلی اور ابواسحاق جرشی دونوں کی معرفت نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهر النضر“^۵ میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ لسان المیزان: ۵۰۸/۸، رقم: ۸۵۹۸، عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ الكشف الحثيث: ص: ۲۸۲، رقم: ۸۴۵، صبحي السامرائي، مکتبة النهضة العربية۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۱۲۸/۱، رقم: ۵۰، عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۴ کتاب الموضوعات: ۲۰۰/۱، عبد الرحمن محمد عثمان، المکتبة السلفية۔ المدینة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۵ الزهر النضر فی حال الخضر: ۱۱۲/۱، رقم: ۸۸، صلاح الدین مقبول أحمد، مجمع البحوث الإسلامية۔ دہلی، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۱ میں فرماتے ہیں: ”أبو إسحاق الجرشى، عن الأوزاعي بخبر باطل، ورواه عنه نكرة مثله من شيوخ بقية الحجازيين“۔ ابو اسحاق جرشى نے اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے ایک باطل خبر روایت کی ہے، اور ابو اسحاق جرشى سے اسی کی طرح ”نکرہ“ راوی نے یہ روایت نقل کی ہے، جو بقیہ کے حجازی شیوخ میں سے ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

روایت بطریق یزید بلوی کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اسی طرح حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“، ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند ضعیف بمرہ ہے اور معجزات میں سے جو صحیح ہیں وہ کافی ہیں“، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث من گھڑت ہے، کئی وجوہ سے صحیح احادیث کے خلاف ہے، اور اس کا معنی بھی صحیح نہیں ہے۔“

الحاصل زیر بحث روایت کو اس سند سے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

^۱ میزان الاعتدال: ۴/۸۹، رقم: ۹۹۵۲، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ لسان المیزان: ۹/۱۲، رقم: ۸۷۳۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

روایت بطریق بقیہ بن ولید

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”أبناؤه أبو الكرم المبارك بن الحسن بن أحمد بن علي الشهرزوري، أنا عمي أبو البركات عبد الملك بن أحمد بن علي الشهرزوري سنة سبع وستين وأربعمائة، أنا عبيد الله بن عمر بن أحمد الواعظ، حدثني أبي، حدثنا أحمد بن عبد العزيز بن منير الحراني بمصر، حدثنا أبو الطاهر خبر ابن عوفه الأنصاري، حدثنا هاني بن الحسن، حدثنا بقیة، عن الأوزاعي، عن مكحول، قال: سمعت واثلة بن الأسقع، قال: غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك حتى إذا كنا في بلاد جذام في أرض لهم يقال لها الحوزة، وقد كان أصابنا عطش شديد، فإذا بين أيدينا آثار غيث فسرنا مليا، فإذا بغدير، وإذا فيه جيفتان، وإذا السباع قد وردت الماء، فأكلت من الجيفتين وشربت من الماء، قال: فقلت: يا رسول الله! هذه جيفتان، وآثار السباع، قد أكلت منها؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: نعم، هما طهوران اجتماعا من السماء والأرض، لا ينجهما شيء، [وللسباع] ما شربت في بطنها، ولنا ما بقي، حتى إذا ذهب ثلث الليل، إذا نحن بمنادي ينادي بصوت حزين: اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة، المغفور لها، المستجاب لها، المبارك عليها.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا حذيفة! ويا أنس! ادخلا إلى هذا الشعب، فانظر ما هذا الصوت؟ قال: فدخلنا، فإذا نحن برجل عليه ثياب

^۱ تاريخ دمشق: ۲۱۲/۹، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

بياض أشد بياضا من الثلج، وإذا وجهه ولحيته كذلك، ما أدري أيهما أشد سوءا، ثيابه أو وجهه، فإذا هو أعلى جسما منا بذراعين أو ثلاثة.

قال: فسلمنا عليه، فرد علينا السلام، ثم قال: مرحبا، أنتما [رسولا] رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالا: فقلنا نعم، قالا: فقلنا: من أنت رحمك الله؟ قال: أنا إلياس النبي، خرجت أريد مكة، فرأيت عسكركم، فقال لي جند من الملائكة على مقدمتهم جبريل، وعلى ساقبتهم ميكائيل: هذا أخوك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسلم عليه، والقه، ارجعا فاقراءه السلام، وقولا له: لم يمنعني من الدخول إلى عسكركم إلا أنني أتخوف أن تذعر الإبل ويفزع المسلمون من طولي، فإن خلقي ليس كخلقكم، قولا له صلى الله عليه وسلم: يا تيني.

قال حذيفة وأنس: فصافحناه، فقال لأنس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم: من هذا؟ قال: حذيفة بن اليمان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فرحب به، ثم قال: والله! إنه لفي السماء أشهر منه في الأرض، يسميه أهل السماء: صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال حذيفة: هل تلقى الملائكة؟ قال: ما من يوم إلا وأنا ألقاهم ويسلمون علي وأسلم عليهم، قال: فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم معنا، حتى أتينا الشعب وهو يتلأأ وجهه نورا، وإذا ضوء وجهه إلياس وثيابه كالشمس، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: على رسلكم، قال: فتقدمنا النبي صلى الله عليه وسلم قدر خمسين ذراعا، وعانقه مليا ثم قعدا...^١.

^١ "تاريخ دمشق"، كإتيه عبارات ملاحظة: "قالا: فرأينا شينا كهينة الطير العظام بمنزلة الإبل، قد أجدت به وهي

”وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک کے لئے جا رہے تھے، یہاں تک کہ ہم شدید پیاس کی حالت میں بلاد جذام میں حوزہ نامی علاقے میں پہنچے، اچانک ہمارے سامنے بارش کے آثار ظاہر ہوئے، کچھ دیر ہی چلے کہ ایک تالاب کے پاس پہنچے، اچانک ہم نے اس میں دو مردار جانور دیکھے، اور دیکھا کہ درندے پانی کے پاس آکر مردار جانوروں میں سے کھا کر، پانی پی رہے تھے، وائلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ دو مردار جانور اور یہاں درندوں کے پاؤں کے نشانات ہیں، حالانکہ آپ نے اس سے تناول فرمایا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں، وہ دونوں پاک ہیں، دونوں آسمان اور زمین کی چیزوں میں سے جمع ہوئے ہیں، کوئی چیز ان کو ناپاک نہیں کر سکتی، اور درندوں کے لئے وہ ہے جو انھوں نے اپنے پیٹ میں بھر لیا، اور ہمارے لئے وہ ہے جو باقی

بیض، وقد نثرت أجنحتها، فحالت بيننا وبينهم، ثم صرخ بنا النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا حذيفة ويا أنس! تقدما، فتقدما فإذا بين أيديهم مائدة خضراء، لم أر شيئا قط أحسن منها، قد غلب خضرتها لبياضها، فصارت وجوها خضراء، وثيابنا خضراء، وإذا عليها خبز ورمان وموز وعنب ورطب وبقل، ما خلا الكراث، قال: ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: كلوا بسم الله، قال: فقلنا: يا رسول الله! أمن طعام الدنيا هذا؟ قال: لا، قال لنا: هذا رزقي، ولي في كل أربعين يوما وأربعين ليلة أكلة، تأتيني بها الملائكة، وهذا تمام الأربعين يوما والليالي، وهو شيء يقول الله عز وجل له: ”كن فيكون“، قال: فقلنا: من أين وجهك؟ قال: وجهي من خلف رومية، كنت في جيش من الملائكة من جيش من المسلمين غزوا أمة من الكفار، قال: فقلنا: فكم يسار من ذلك الموضع الذي كنت فيه، قال: أربعة أشهر، وفارقت أنا منذ عشرة أيام، وأنا أريد إلى مكة أشرب بها في كل سنة شربة، وهي ربي وعصمتي إلى تمام الموسم من قابل، قال: فقلت: فأني المواطن أكبر معارك؟ قال: الشام وبيت المقدس والمغرب واليمن، وليس في مسجد من مساجد محمد صلى الله عليه وسلم إلا وأنا أدخله صغيرا كان أو كبيرا، قال: الخضر متى عهدك به؟ قال: منذ سنة، كنت قد التقيت أنا وهو بالموسم، وقد كان [قال]: إنك ستلقى محمدا صلى الله عليه وسلم قبلي، فاقرئه مني السلام، وعانقه وبكى، قال: ثم صافحناه، وعانقناه، وبكى، وبكىنا، فنظرنا إليه حتى هوى في السماء كأنه يحمل حملا، فقلنا: يا رسول الله! لقد رأينا عجبا، إذا هوى إلى السماء، فقال: إنه يكون بين جناحي ملك حتى ينتهي به حيث أراد“.

ہے، (وقت گزرتا رہا) یہاں تک کہ رات کا تیسرا حصہ گزر گیا، تو اچانک ہم نے ایک منادی کی رنجیدہ آواز سنی: اے اللہ! مجھے امت محمدیہ میں شامل فرما جس پر رحمت کی گئی ہے، جس کی مغفرت کی گئی ہے، جس کی دعا قبول کی جاتی ہے، جس پر برکتیں نازل ہوتی ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے حذیفہ! اور انس! اس گھاٹی کے اندر جا کر دیکھو کہ یہ کس کی آواز ہے؟ حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: چنانچہ ہم داخل ہوئے تو اچانک ہم نے ایک آدمی دیکھا جس کے کپڑے برف سے زیادہ سفید تھے، اور دیکھا تو چہرہ اور داڑھی بھی ایسے ہی تھی، معلوم نہیں ہوسکا کہ اس کا کپڑا زیادہ چمک دار ہے یا اس کا چہرہ، وہ جسم کے اعتبار سے ہم سے دو یا تین گز لمبا تھا۔

انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم نے انھیں سلام کیا، انھوں نے سلام کا جواب دیا، پھر فرمایا: خوش آمدید، کیا تم دونوں رسول اللہ ﷺ کے قاصد ہو؟ حذیفہ و انس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: ہم نے کہا جی ہاں، دونوں کہتے ہیں: ہم نے کہا: اللہ آپ پر رحم فرمائے آپ کون ہو؟ فرمایا: میں نبی الیاس ہوں، مکہ جانے کے ارادے سے نکلا تھا، میں نے تمہارا لشکر دیکھا، فرشتوں کی ایک جماعت نے جس کے شروع میں جبرائیل علیہ السلام اور آخر میں میکائیل علیہ السلام تھے، مجھ سے کہا: یہ آپ کے بھائی رسول اللہ ﷺ ہیں، اسے سلام کریں، ملاقات کریں، (سو الیاس علیہ السلام نے کہا:) آپ جا کر اسے میرا سلام کہنا، اور ان کو کہہ دینا کہ میں آپ کے لشکر میں اس وجہ سے نہیں آسکتا کہ مجھے اس بات کا اندیشہ ہے کہ میرے لمبے قد سے اونٹ اور مسلمان ڈر جائیں گے، کیونکہ میری ہیئت تمہاری ہیئت سے مختلف ہے، ان سے تم عرض کر دینا کہ میرے پاس تشریف لے آئیں۔

حذیفہ اور انس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ہم نے ان سے مصافحہ کیا تو انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے خادم انس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ (حذیفہ) کون ہے؟ انس رضی اللہ عنہ نے کہا: صاحب رسول اللہ ﷺ حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ ہیں، انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: الیاس علیہ السلام نے حذیفہ رضی اللہ عنہ کو خوش آمدید کہا اور پھر فرمایا: اللہ کی قسم! یہ زمین کے مقابلے میں آسمان میں اس نام سے زیادہ مشہور ہیں، آسمان والے بھی ان کو صاحب رسول ﷺ کہتے ہیں، حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا فرشتوں سے آپ کی ملاقات ہوئی ہے؟ الیاس علیہ السلام نے فرمایا: ہر روز ان سے میری ملاقات ہوتی ہے وہ مجھے سلام کرتے ہیں، میں انھیں سلام کرتا ہوں، حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم نبی ﷺ کے پاس آئے تو نبی ﷺ ہمارے ساتھ باہر تشریف لائے یہاں تک اس گھاٹی میں پہنچے اس حال میں کہ آپ ﷺ کا چہرہ نور سے چمک رہا تھا، اور الیاس علیہ السلام کا چہرہ اور کپڑے سورج کی طرح چمک رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: تم ذرا ٹھہرو، پھر نبی ﷺ پچاس گز کے فاصلے پر آگے تشریف لے گئے، اور الیاس علیہ السلام سے کچھ دیر معافہ کیا، پھر دونوں تشریف فرما ہوئے۔۔۔“

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الموضوعات“^۱ میں تخریج کی ہے، دونوں سندیں سند میں موجود راوی احمد بن عبد العزیز حرانی پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث منكر، وإسناده ليس بالقوي“. یہ حدیث منکر ہے، اور اس کی سند قوی نہیں ہے۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”جمع الجوامع“^۲ میں حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

نیز حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”الخصائص“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وأخرج ابن شاهين وابن عساكر بسند فيه مجهول، عن وثالة بن الأسقع“. اور ابن شاہین اور ابن عساکر بسند فیہ مجہول، عن وثالہ بن الأسقع۔ اس کی تخریج کی ہے جس میں مجہول راوی ہے۔

اس کے بعد اختصار کے ساتھ زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۴ میں روایت بطریق یزید بلوی تخریج کرنے کے بعد زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں:

^۱ تاریخ دمشق: ۲۱۴/۹، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر-بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ جمع الجوامع: ۲۵۴/۲۲، رقم: ۵۹۹، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

^۳ الخصائص الكبرى: ۶۰/۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۸ھ۔

^۴ كتاب الموضوعات: ص: ۱۳۹، رقم: ۴۰۹، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔

”وقد سرق هذا الحديث بعض المجاهولين، فرواه عن واثلة“۔
اور یہ حدیث بعض مجہول راویوں نے سرقہ کر کے واثلہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔
اس کے بعد حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ حضرت واثلہ رضی اللہ عنہ کا طریق ذکر کر کے
فرماتے ہیں:

”وهذا من أقبح الموضوعات وأشنعها، وفي إسناده مجاهيل، ولا ندرى
من جبر [كذا في الأصل، والصحيح: خير]...“۔ ”یہ من گھڑت روایات میں سب
سے زیادہ قبیح اور بری ہے، اور اس کی سند میں کئی مجہول راوی ہیں، اور (سند کے
راوی) خیر کے بارے میں ہم نہیں جانتے کہ یہ کون ہے۔۔۔“۔^۱

اور ایک مقام پر حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ان الفاظ سے منقول ہے:
”لعل بقية سمع هذا من كذاب، فدلّسه عن الأوزاعي، قال: وخير بن عرفة
لا يدري من هو“۔^۲ شاید یقیناً نے یہ روایت کسی کذاب سے سنی ہے، پھر تدلیس
کرتے ہوئے اس کو اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کر دیا، ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے: اور
خیر بن عرفہ کے بارے میں معلوم نہیں کہ یہ کون ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“^۳ میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا

^۱ کتاب الموضوعات: ص: ۱۴۱، رقم: ۴۰۹، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔
حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وهذا من أقبح الموضوعات وأشنعها، وفي إسناده مجاهيل، ولا ندرى
من جبر [كذا في الأصل، والصحيح: خير]، وقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لو أن موسى
حيا ما وسعه إلا اتباعي، أفيقول هذا؟ قولوا له: يجيء إلي، وإن هذا لإحدى الخرافات، وقد روى أبو بكر
النقاش أن محمد بن إسماعيل البخاري سئل عن الخضر وإلياس: هل هما في الأحياء؟ فقال: كيف يكون هذا،
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يبقى على رأس مائة ممن هو على ظهر الأرض أحد“۔
^۲ الإصابة في تمييز الصحابة: ۲/۲۶۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب
العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔
^۳ الإصابة في تمييز الصحابة: ۲/۲۶۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب

کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: هو محدث مصري مشهور، واسم جدہ عبد اللہ بن کامل، یکنی أبا الطاهر، روی عنه أبو طالب الحافظ به شیخ الدارقطني وغیره، ومات سنة ۲۸۳“۔ میں کہتا ہوں: خیر بن عرفہ محدث، مصری، مشہور ہے، اور ان کے دادا کا نام عبد اللہ بن کامل ہے، کنیت ابو طاهر ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے شیخ حافظ ابو طالب وغیرہ اس سے روایت کرتے ہیں، اور ان کی سن وفات ۲۸۳ھ ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”نعم بقية مدلس، وقد عنعن، فيحتمل أنه سمعه من غير ثقة، فدلّسه عن الأوزاعي، والله أعلم“۔ جی ہاں، بقیہ مدلس ہے، وہ اسے عنعنہ کے ساتھ روایت کر رہا ہے، چنانچہ احتمال ہے کہ بقیہ نے اس کو کسی غیر ثقہ سے سن کر تدلیس کرتے ہوئے اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کر دیا ہو، واللہ اعلم۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایة“^۲ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذا يدل على أن الخضر وإلياس بتقدير وجودهما وصحة هذا

العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۲۳۷/۱، رقم: ۲۰، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ البدایة والنهاية: ۲/۲۷۶، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

الحديث، لم يجتمعا به إلى سنة تسع من الهجرة، وهذا لا يسوغ شرعا، وهذا موضوع أيضا“۔

خضر والیاس علیہ السلام کی موجودگی اور اس حدیث کی صحت کو تسلیم کرنے کی صورت میں یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ خضر والیاس علیہ السلام نو (۹) ہجری تک نبی ﷺ سے نہیں مل سکے ہیں، اور یہ بات شرعاً ممکن نہیں ہے، اور یہ حدیث بھی من گھڑت ہے۔

روایت بطریق بقیہ بن ولید کا حکم

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یہ حدیث منکر ہے اور اس کی سند قوی نہیں ہے“، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، لہذا اس روایت کو اس طریق سے بھی آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

دو مختلف سندوں سے منقول زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اسی طرح حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“، ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند ”ضعیف بمرۃ“ ہے اور معجزات میں سے جو صحیح ہیں وہ کافی ہیں“، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ①۹

روایت: عید الاضحیٰ کی رات دو نفل جس میں سورہ فاتحہ اور آخری تین قل پندرہ مرتبہ، سلام کے بعد تین مرتبہ آیت الکرسی، اور استغفار پندرہ مرتبہ پڑھنے پر اہل جنت میں شمار، تمام گناہ معاف، ہر آیت کے بدلے حج و عمرہ کا ثواب، ساٹھ غلام آزاد کرنے کا اجر، اور اگر انتقال ہو گیا تو شہادت کا اجر ملے گا۔
حکم: من گھڑت

روایت کا مصدر

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب الموضوعات“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:
”أَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ نَاصِرٍ، أَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ مِيمُونٍ، أَبْنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْجَرَّاحِ الْقَطَوَانِيِّ، أَبْنَا أَبِي، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنَ غَالِبٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ النُّحْرِ رَكَعَتَيْنِ، يقرأ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، فَإِذَا سَلِمَ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهُ خَمْسَ

^۱ کتاب الموضوعات: ۱۳۳/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

عشرة مرة، جعل الله اسمه في أصحاب الجنة وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية، وكتب له بكل آية قرأها حجة وعمرة، وكأنما أعتق ستين رقبة من ولد إسماعيل، فإن مات فيما بينه وبين الجمعة الأخرى مات شهيدا“۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص عید الاضحیٰ کی رات دو رکعت نفل اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پندرہ مرتبہ، سورۃ اخلاص پندرہ مرتبہ، سورۃ فلق پندرہ مرتبہ، سورۃ الناس پندرہ مرتبہ پڑھے، پھر جب سلام پھیر لے، تو آیت الکرسی تین مرتبہ پڑھے، اور استغفار پندرہ مرتبہ پڑھے، تو اللہ رب العزت اس کا نام اہل جنت میں کر دیں گے، اور اس کے چھپے ہوئے گناہ اور آشکارہ گناہ معاف کر دیں گے، اور ہر آیت جو اس نے پڑھی ہے اس کے بدلے اُس کے لئے ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب لکھ دیا جائے گا، اور گویا کہ اس نے خاندان اسماعیل علیہم السلام کے ساٹھ غلاموں کو آزاد کیا، اگر وہ اس دن سے آنے والے جمعہ کے درمیان مر گیا تو شہید مرے گا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”مثیر الغرام“^۱ میں بھی اسی سند سے تخریج کی ہے۔

روایت پرائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج

^۱ مثیر الغرام الساکن إلى أشرف الأماكن: ص: ۲۰۲، ت: مصطفى محمد حسين الذهبي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۱۵ھ۔

^۲ كتاب الموضوعات: ۱۳۴/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة

کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث لا يصح، في إسناده القاسم، قال أحمد: منكر الحديث، حدث عنه علي بن زيد أعاجيب، وما أراها إلا من قبل القاسم، وقال ابن حبان: كان يروي عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المعضلات، وفيه أحمد بن محمد بن غالب وهو غلام خليل، كان يضع الحديث“.

یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اس کی سند میں قاسم ہے، احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ منکر الحدیث ہے، علی بن زید نے اس سے عجیب روایتیں نقل کی ہیں، میرا خیال یہ ہے کہ یہ قاسم کی جانب سے ہیں، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے معضلات نقل کرتا تھا، اور اس کی سند میں احمد بن محمد غالب ہے، اور وہ غلام خلیل ہے جو حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فیہ غلام خلیل کذاب“۔ اس کی سند میں غلام خلیل ہے جو کہ کذاب ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائی المصنوعة“^۲ میں زیر بحث روایت نقل

الأولی ۱۳۸۶ھ۔

^۱ تلخیص الموضوعات: ص: ۱۸۸، رقم: ۴۴۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ اللائی المصنوعة: ۵۳/۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة

کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”أحمد بن محمد بن غالب هو غلام خليل وضاع“. اس کی سند میں احمد بن محمد بن غالب ہے جو کہ غلام خلیل ہے، یہ حدیث گھڑنے والا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وفیه أحمد بن محمد بن غالب غلام خليل“. اس میں احمد بن محمد بن غلام خلیل ہے۔

علامہ ہثئی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ہثئی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”فیه وضاع“ اس میں حدیث گھڑنے والا موجود ہے۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعة“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”في إسناده أحمد بن محمد بن غالب، هو غلام خليل وضاع“. اس کی سند میں احمد بن محمد بن غالب جو کہ غلام خلیل ہے، یہ حدیث گھڑنے والا ہے۔

الأولی ۱۴۱۷ھ۔

^۱ تنزیہ الشریعة: ۹۶/۲، رقم: ۶۰، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۴۷، إحياء التراث العربی - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳ الفوائد المجموعة: ص: ۵۳، رقم: ۱۱۳، ت: عبد الرحمن بن یحیی المعلمی الیمانی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ کا قول

علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ ”الآثار المرفوعة“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”أخرج ابن الجوزي بسند فيه أحمد بن محمد بن غالب غلام خليل، وقال: موضوع، وهو وضاع، انتهى، وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما“.

ابن جوزی رحمۃ اللہ نے اس روایت کی تخریج ایسی سند سے کی ہے جس میں احمد بن محمد بن غالب غلام خليل ہے، اور فرمایا ہے: یہ من گھڑت روایت ہے اور وہ غلام خليل حدیث گھڑنے والا ہے، انتہی، ابن جوزی رحمۃ اللہ کے کلام کو سیوطی رحمۃ اللہ اور ابن عراق رحمۃ اللہ اور دیگر نے برقرار رکھا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن غالب بن خالد بن مرداس باہلی بصری المعروف غلام خليل (المتوفى ۲۷۵ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ ”الکامل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”سمعت عبدان

^۱ الآثار المرفوعة: ص: ۸۹، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بيسوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ.

علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”أخرج ابن الجوزي بسند فيه أحمد بن محمد بن غالب غلام خليل، وقال: موضوع، وهو وضاع، انتهى، وأقره عليه السيوطي وابن عراق وغيرهما، وفي الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث لإبراهيم الحلبي: أحمد بن محمد بن غالب الباهلي غلام خليل، قال ابن عدي: سمعت أبا عبد الله النہاوندی، يقول لغلام خليل في هذه الرقائق التي يحدث بها، قال: وضعناها لترقق بها قلوب العامة، وقال ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل: قال أبي: روى أحاديث مناكير عن شيوخ مجهولين، انتهى“.

^۲ الکامل في ضعفاء الرجال: ۳۲۲/۱، رقم: ۳۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

الأهوازي يقول: قلت لعبد الرحمن بن خِرَاش: هذه الأحاديث التي يتحدث بها غلام الخليل لسليمان بن بلال من أين له؟ قال: سرقها من عبد الله بن شبيب، وسرقها عبد الله بن شبيب من النضر بن سلمة، وسرقها النضر من شاذان، ووضعها شاذان“. میں نے عبد ان اہوازی کو فرماتے ہوئے سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد الرحمن بن خِرَاش سے پوچھا کہ سلیمان بن بلال کی یہ احادیث جن کو غلام خلیل بیان کرتا ہے یہ اسے کہاں سے ملی ہیں؟ عبد الرحمن بن خِرَاش نے کہا: اس نے عبد اللہ بن شبيب سے سرقہ کی ہیں، اور عبد اللہ بن شبيب نے انہیں نضر بن سلمہ سے سرقہ کیا ہے، اور نضر بن سلمہ نے انہیں شاذان سے سرقہ کیا ہے، اور شاذان نے انہیں گھڑا ہے۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”أخشى أن يكون دجال بغداد“^۱۔ مجھے ڈر ہے کہ یہ بغداد کا دجال ہو۔

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”روى أحاديث مناكير عن شيوخ مجهولين، ولم يكن محله عندي ممن يفتعل الحديث، وكان رجلا صالحا“^۲۔ اس نے مجہول شیوخ سے منکر احادیث روایت کی ہیں، میرے نزدیک اس کا مقام و مرتبہ حدیث گھڑنے والوں جیسا نہیں ہے، اور یہ نیک شخص تھا۔

علامہ ابو بکر بن اسحاق صغنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”أحمد بن محمد بن غالب ممن لا أشك في كذبه“^۳۔ احمد بن محمد بن غالب ان لوگوں میں سے ہے جن کے

^۱ المتعظم: ۲۶۶/۱۲، رقم: ۱۸۰۶، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الجرح التعديل: ۷۳/۲، رقم: ۱۴۲، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۲۴۸/۶، رقم: ۲۷۳۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

جھوٹا ہونے میں مجھے کوئی شک نہیں ہے۔

علامہ ابو بکر نقاش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وہو واہ“^۱۔ اور یہ وہی ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں فرماتے ہیں: ”لم یکن الحدیث شأنہ، کان یجیب فی کل ما یسئل، ویقرأ کل ما یعطی، سواء کان ذلک من حدیثہ أو من حدیث غیرہ“۔ صناعیت حدیث اس کا کام نہیں تھا، جس چیز کے بارے میں بھی اس سے پوچھا جاتا تھا اس کا جواب دیتا تھا، اور جو کچھ بھی اس کو دیا جاتا یہ اس کو پڑھتا تھا، چاہے اس کا تعلق اس کی اپنی حدیث سے ہوتا یا کسی اور کی حدیث سے ہوتا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں غلام خلیل کی ایک حدیث تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”وہذا الحدیث باطل بھذا الإسناد وبغیر هذا الإسناد، وغلام الخلیل أحادیثہ مناکیر لا تحصی کثرۃ، وهو بین الأمر فی الضعفاء“۔ اور یہ حدیث اس اسناد اور اس کے علاوہ اسناد سے باطل ہے، اور غلام خلیل کی اتنی منکر احادیث ہیں کہ شمار نہیں کی جاسکتیں، اور ضعفاء میں اس کا معاملہ واضح ہے۔ امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۴ میں غلام خلیل کو ”متروک“ کہا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”غلام الخلیل یضع الحدیث، متروک“^۵۔ غلام خلیل حدیث گھڑتا ہے، متروک ہے۔

^۱ انظر میزان الاعتدال: ۱/۴۲، رقم: ۵۵۷، ت: علی محمد البجای، دار المعرفة - بیروت.

^۲ المجروحین: ۱/۱۵۰، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ.

^۳ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۱/۳۲۲، رقم: ۳۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت.

^۴ الضعفاء والمترکون: ۲۲، رقم: ۵۸، ت: موفق بن عبد اللہ، مکتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۵ سؤالات الحاكم النیسابوری للدارقطنی: ۹۰، رقم: ۱۵، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبة المعارف - الرياض،

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۱ میں فرماتے ہیں:

”روی عن الثقات بأحادیث واهية موضوعة، له صيت في الزهد والورع، لا شيء“۔ اس نے ثقات کے انتساب سے واہی اور من گھڑت احادیث روایت کی ہیں، اس کی زہد و تقویٰ میں شہرت تھی، یہ لاشیء ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”روی عن جماعة من الثقات أحادیث موضوعة علی ما ذكره لنا القاضي أبو بكر أحمد بن كامل بن خلف من زهده وورعه ونعوذ بالله من زهد يقيم صاحبه ذلك المقام“۔ اس نے ثقہ راویوں کی ایک جماعت کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کی ہیں، باوجودیکہ قاضی ابو بکر احمد بن کامل بن خلف نے ہمارے سامنے اس کے زہد و ورع کا تذکرہ کیا ہے، ہم اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں ایسے زہد سے جو آدمی کو اس مقام تک لے جائے۔

علامہ ابو عبد اللہ نہاوندی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لغلام الخليل: هذه الأحادیث الرقائق التي تحدث بها؟ قال: وضعناها لنرقق بها قلوب العامة“^۳۔ میں نے غلام خلیل سے کہا: آپ دلوں کو نرم کرنے والی احادیث بیان کرتے ہیں؟ تو غلام خلیل نے کہا: ہم نے یہ روایات گھڑی ہیں، تاکہ ان کے ذریعہ عوام الناس کے دلوں کو نرم کریں۔

الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۱ المسند المستخرج علی صحيح مسلم: ۱/۶۰، رقم: ۳۰، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۲۱، رقم: ۱۸، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۱/۳۲۲، رقم: ۳۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

حافظ جوز قانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأباطیل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وثلاثتهم باتفاق النقاد: غلام الخلیل والشامي والعتار ظلمات بعضها فوق بعض، اتفق علی إسقاط حدیثهم وتفردهم“. اور وہ تینوں: غلام خلیل، شامی اور عطار، ناقدین کے اتفاق سے بعض بعض سے بڑھ کر تاریک ہیں، ان کی حدیث کے اسقاط اور ان کے تفرد پر اتفاق ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۲ میں ایک روایت کے تحت غلام خلیل کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کذاب یضع الحدیث“۔ کذاب ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۳ میں فرماتے ہیں: ”غلام خلیل معروف بوضع الحدیث، قبل الثلاثمائة، أقر بالوضع، وقال: وضعنا أحادیث نرفق بها القلوب“. غلام خلیل حدیث گھڑنے میں مشہور ہے، تین سو ہجری سے پہلے کا ہے، اس نے حدیث گھڑنے کا اقرار کیا ہے، اور کہا ہے: ہم نے احادیث اس لئے گھڑی ہیں تاکہ اس کے ذریعہ دلوں کو نرم کریں۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”سیر أعلام النبلاء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وكان له جلاله عجيبه، وصوله مهيبه، وأمر بالمعروف، وأتباع كثير، وصحة معتقد،

^۱ الأباطیل والمناکیر والصحاح والمشاہیر: ۲/۸۵، رقم: ۴۶۹، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوای، المطبعة السلفية - الهند، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۲ کتاب الموضوعات: ۱/۴۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۱/۹۱، رقم: ۴۴۰، ت: أبی الزہراء حازم القاضي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ سیر أعلام النبلاء: ۱۳/۲۸۳، رقم: ۱۳۶، ت: شعیب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔

إلا أنه يروي الكذب الفاحش، ويرى وضع الحديث، نسأل الله العافية“۔ اس کی شان عجیب تھی، اور رعب و دبدبہ تھا، اور یہ امر بالمعروف کرنے والا تھا، اور اس کے متبعین بکثرت تھے، اور صحیح عقیدہ رکھنے والا تھا، مگر یہ کہ کذب فاحش روایت کرتا تھا، اور حدیث گھڑنے کو جائز سمجھتا تھا، ہم اللہ سے عافیت طلب کرتے ہیں۔

حافظ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباری“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”والباهلي هو: غلام خليل، كذاب، مشهور بالكذب“۔ اور باہلی وہ غلام خلیل ہے، جو کذاب ہے، جھوٹ بولنے میں مشہور ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”نزهة الألباب“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وكان شديد الضعف في الحديث“۔ اور یہ حدیث میں شدید ضعیف ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الإصابة“^۳ میں ایک روایت کے تحت غلام خلیل کے بارے میں فرماتے ہیں: ”معروف بوضع الحديث“۔ یہ حدیث گھڑنے میں مشہور ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزيادات“^۴ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”غلام خليل أحد المشهورين بالوضع“۔ غلام خلیل حدیث گھڑنے والے

^۱ فتح الباری شرح صحيح البخاري: ۶۵/۸، ت: محمود بن شعبان بن عبد المقصود ومجدي بن عبد الخالق الشافعي وغيره، مكتبة الغراء الأثرية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ نزهة الألباب في الألقاب: ۵۲/۲، رقم: ۲۰۸۰، ت: عبد العزيز محمد بن صالح السديري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ الإصابة في تمييز الصحابة: ۵۰۶/۶، رقم: ۹۲۴۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

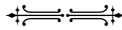
^۴ الزيادات على الموضوعات: ۱۸۶/۱، رقم: ۲۱۵، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

مشہور لوگوں میں سے ایک ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں غلام خلیل کو وضاعین و متمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”معروف بالوضع“۔ یہ حدیث گھڑنے میں معروف ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ، علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے اس لئے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



^۱ تنزیہ الشریعة: ۳۳/۱، رقم: ۲۰۹، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت نمبر ۲۵

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی شخص سورہ اخلاص چار سو مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہوگا جس کا گھوڑا ذبح کر دیا گیا ہو اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے تو اس وقت تک اس کا انتقال نہیں ہوگا جب تک وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک اس کو جنت میں اس کا مقام نہ دکھلادیا جائے۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق ابان بن ابی عیاش ② روایت بطریق اسحاق بن بشر کاہلی۔

روایت بطریق ابان بن ابی عیاش

زیر بحث روایت علامہ ابوالقاسم حلبی خیاط رحمۃ اللہ علیہ نے ”حدیث ابی القاسم الحلبي“^۱ میں تخریج کی ہے:

”حدثنا إسماعيل، نا أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن المعروف بابن أبي نضلة الشيخ الصالح، حدثني أبي، نا أبو عثمان الصياد، عن محمد بن مروان الغفاري، عن أبان، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه، فإن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله، فإن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى أهله وجيرانه، فإن قرأها

^۱ حدیث ابی القاسم الحلبي: ص: ۳۲، رقم: ۳۱، مخطوط من الشاملة.

اثنتی عشرة مرة بني له اثنا عشر قصرا في الجنة ويقول الحفظة: انطلقوا بنا ننظر إلى قصور أئحينا.

فإن قرأها مائة مرة كفر عنه ذنوب خمس وعشرين سنة ما خلا الدماء والأموال، وإن قرأها أربع مائة مرة كان له أجر أربع مائة شهيد، كل قد عقر جواده وأهريق دمه، فإن قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه من الجنة أو يرى له“.

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ”قل هو اللہ احد“ کو ایک مرتبہ پڑھا اس پر برکت ہوگی، جس نے دو مرتبہ پڑھا تو اس پر اور اس کے اہل و عیال پر برکت ہوگی، اور جس نے تین مرتبہ پڑھا تو اس پر اور اس کے اہل و عیال پر اور اس کے پڑوسیوں پر برکت ہوگی، اور جس نے بارہ مرتبہ پڑھا تو اس کے لئے جنت میں بارہ محل بنائیں جائیں گے، محافظ فرشتے کہیں گے ہمیں لے چلو ہم اپنے بھائی کے محلات دیکھنا چاہتے ہیں۔

اور جس نے سورۃ اخلاص سو مرتبہ پڑھی تو اس کے پچیس سال کے گناہوں کو مٹا دیا جائے گا سوائے خون اور مال کے، اگر کوئی شخص سورۃ اخلاص چار سو مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہوگا جس کے گھوڑے کی کوچیں کاٹ دی گئیں ہوں، اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس سورت کو ایک ہزار مرتبہ پڑھ لے تو اس کا اس وقت تک انتقال نہ ہوگا جب تک کہ وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک اس کو جنت میں اس کا مقام نہ دکھلا دیا جائے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابواسحاق ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۱ میں، حافظ خلال رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضائل سورة الإخلاص“^۲ میں اور حافظ ابن عساكر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۳ میں تخریج کی ہے، تینوں سندیں سند میں موجود راوی محمد بن مروان غفاری پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ روایت میں موجود بعض دیگر اجزاء دیگر طرق سے بھی منقول ہیں، ہمارا ذکر کردہ حکم ان سے متعلق نہیں، تا حال ان دیگر اجزاء سے اس مقام پر تعرض نہیں کیا جا رہا، فی الحال ہماری تحقیق و حکم کا تعلق صرف عنوان میں ذکر کردہ مضمون سے ہے۔

سند میں موجود راوی ابواسماعیل ابان بن ابی عیاش فیروز بصری (المتوفی ۱۳۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

علامہ محمد بن موسیٰ حرشی اور علامہ عبدالرحمن بن مبارک عیسیٰ، حماد بن زید سے نقل کرتے ہیں: ”قلت لسلم العلوي: حدثني، قال: يا بني! عليك بأبان، فإني قد رأيته يكتب بالليل عند أنس بن مالك عند السراج، زاد العيشي،

^۱ الكشف والبيان: ۳۳۰/۱۰، رقم: ۳۰۷، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ من فضائل سورة الإخلاص وما لقارئها: ص: ۴۰/۱، رقم: ۵، ت: محمد بن رزق بن طرهوني، مكتبة لبنه - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۳ تاريخ دمشق: ۱۹۰/۱۵، رقم: ۱۷۴۸، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

عن حماد قال: فذكرت ذلك لأبيوب، فقال: ما زال نعرفه بالخير منذ كان“^۱۔
میں نے سلم علوی سے کہا: آپ مجھے حدیث بیان کریں، سلم نے کہا: اے بیٹے! تم ابان کو لازم پکڑو، کیونکہ میں نے اسے دیکھا ہے کہ وہ چراغ کے سامنے انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھ کر لکھا کرتا تھا، عیسیٰ، حماد سے یہ اضافہ بھی نقل کرتے ہیں کہ میں نے یہ بات ابوب سے کہی تو ابوب نے کہا: ایک عرصہ سے ہم ان میں خیر ہی کو پہچانتے ہیں۔

امام شعبہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لأن أشرب من بول حمار حتى أروى أحب إلي من أن أقول: حدثنا أبان بن أبي عياش“^۲۔ میں ابان بن ابی عیاش سے روایت نقل کروں، مجھے اس سے زیادہ پسند یہ ہے کہ خوب سیر ہو کر گدھے کا پیشاب پیوں۔

علامہ ابن اور لیس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”قلت لشعبة: حدثني مهدي بن ميمون، عن سلم العلوي، قال: رأيت أبان بن أبي عياش يكتب عن أنس بالليل، فقال لشعبة: سلم يرى الهلال قبل الناس بليتين“^۳۔

میں نے شعبہ رحمہ اللہ سے کہا: مجھے مہدی بن میمون نے سلم علوی سے نقل کیا ہے، سلم فرماتے ہیں کہ میں نے ابان بن ابی عیاش کو رات کے وقت انس بن

^۱ تہذیب الکمال: ۲/۲۰، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ انظر ميزان الاعتدال: ۱/۱۰، رقم: ۱۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

امام شعبہ رحمہ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لأن يزني الرجل خير له من أن يروى عن أبان بن أبي عياش“ (انظر سوالات البرذعي: ص: ۲۰۰، رقم: ۳۴۱، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ)۔

^۳ ميزان الاعتدال: ۱/۱۰، رقم: ۱۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

مالک رضی اللہ عنہ سے احادیث لکھتے ہوئے دیکھا ہے، تو اس کے جواب میں شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: سلم تو چاند بھی لوگوں سے دو دن پہلے دیکھ لیتا ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن ثنی انصاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كنت مع سلام بن أبي مطيع، فذكرنا أبا ن بن أبي عياش فقال: لا تحدث عنه بشيء، وانظر حديثك عن حميد، فاذهر بحديثه“^۱۔ میں سلام بن ابی مطیع کے ساتھ تھا ہم نے ابان بن ابی عیاش کا ذکر کیا، تو سلام بن ابی مطیع نے فرمایا: اس سے کچھ بھی بیان نہ کرو، اور اپنی حدیث حمید سے بیان کر کے اسے محفوظ کرو۔

حافظ ابو عبد اللہ محمد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ”الطبقات الكبرى“^۲ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروك الحديث“^۳ کہا ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان يكذب“^۴۔ یہ جھوٹ بولتا تھا۔

نیز حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وهو متروك الحديث، يعني أبان“^۵۔ اور ابان متروك الحديث ہے۔

حافظ ابو عوانہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أتيت أبان بن عياش بكتاب فيه حديث من حديثه، وفي أسفل الكتاب حديث رجل من أهل واسط، فقرأه علي“

^۱ العلل ومعرفة الرجال: ۳/۳۶۰، رقم: ۵۵۷۸، وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی۔ الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الطبقات الكبرى: ۱۸۸۷، رقم: ۳۲۰۴، محمد عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

^۳ معرفة الرجال: ۱/۶۴، رقم: ۱۱۶، محمد کامل القصار مجمع اللغة العربية۔ دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۴ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدورى: ۱۱۷/۲، رقم: ۳۶۲۵، عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم۔ بیروت۔

”اجمع“^۱۔ میں ابان بن ابی عیاش کے پاس ایک کتاب لایا جس میں ان کی احادیث میں سے احادیث تھیں، اور ایک کتاب کے ختم پر اہل واسطہ کے ایک شخص کی احادیث تھیں، پھر ابان نے یہ سب مجھ پر پڑھ دیں۔

نیز حافظ ابو عوانہ رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں: ”لا أستحل أن أروي عنه شيئاً“^۲۔ میں اس سے کچھ بھی روایت کرنے کو حلال نہیں سمجھتا۔

علامہ ابو طالب مشکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال أحمد يعني ابن حنبل: لا تكتب عن أبان بن عیاش شيئاً، قلت: كان له هوى؟ قال: كان منكر الحديث“^۳۔ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابان بن ابی عیاش سے کچھ مت لکھو، میں نے کہا: اس میں بدعت تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ منکر الحدیث تھا۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ ابان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان ضعيفاً، ضعيفاً عندنا“^۴۔ ضعیف تھا، اور ہمارے نزدیک بھی ضعیف ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل ومعرفة الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”متروك الحديث، ترك الناس حديثه مذ دهر من الدهر“۔ متروک الحدیث ہے، لوگوں نے ایک زمانے سے اس کی حدیث کو ترک کر رکھا ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۵، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ۱/۱۹، رقم: ۱۵، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۶، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۴ سؤالات ابن أبي شيبة: ص: ۵۴، رقم: ۱۷، ت: موفق بن عبد الله مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۵ العلل ومعرفة الرجال: ۱/۱۲، رقم: ۸۷۲، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

نیز امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”العلل ومعرفۃ الرجال“^۱ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”کان وکیع إذا أتى علی حدیث أبان بن أبی عیاش یقول: رجل، لا یسمیہ، استضعافا له“۔ وکیع رحمۃ اللہ علیہ جب ابان بن ابی عیاش کی حدیث پر آتے، تو رجل کہتے، اسے ضعیف سمجھتے ہوئے اس کا نام نہیں لیتے تھے۔

حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قرأت علی أبی حدیث عباد بن عباد، فلما أنتهی إلی حدیث أبان بن أبی عیاش، قال: اضرب علیها، فضربت علیها وترکها، وقال: اضرب علی حدیث جعفر بن الزبیر“^۲۔ میں نے اپنے والد پر عباد بن عباد کی حدیث پڑھی، جب میں ابان بن ابی عیاش کی حدیث پر پہنچا تو والد نے فرمایا: اسے ترک کر دو، میں نے اسے ترک کر دیا اور انہوں نے بھی اس کی حدیث کو ترک کر دیا، اور والد نے فرمایا: جعفر بن زبیر کی حدیث کو ترک کر دو۔

حافظ عمرو بن علی صیرفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یحیی وعبد الرحمن لا یحدثان عن أبان بن أبی عیاش“^۳۔ یحیی رحمۃ اللہ علیہ اور عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ، ابان بن ابی عیاش سے روایت نہیں کرتے تھے۔

حافظ عمرو بن علی صیرفی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے موقع پر فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، وهو رجل صالح“^۴۔ یہ متروک الحدیث ہے، نیک شخص ہے۔

^۱العلل ومعرفۃ الرجال: ۵۲۵/۲، رقم: ۴۶۷، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۲العلل ومعرفۃ الرجال: ۲۰۶/۳، رقم: ۴۸۷۸، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۳الجرح والتعديل: ۲۹۶/۲، رقم: ۱۰۸۷، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۴تهذیب الکمال: ۱۹/۲، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۱ میں ابان بن ابی عیاش کو ”ساقط“ کہا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ سے ابان کے متعلق پوچھا گیا، تو انہوں نے فرمایا: ”ترك حديثه، ولم يقرأ علينا حديثه، فقیل له كان يتعمد الكذب؟ قال: لا، كان يسمع الحديث من أنس، وشهر بن حوشب، ومن الحسن، فلا يميز بينهم“^۲۔ یہ متروک الحدیث ہے، اور ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے ہم پر اس کی حدیث نہیں پڑھی، ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا کہ یہ جان بوجھ کر جھوٹ بولتا تھا؟ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: نہیں، بلکہ یہ انس رضی اللہ عنہ، شہر بن حوشب اور حسن رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث سنتا تھا، لیکن ان میں فرق نہیں کر پاتا تھا۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا يكتب حديث أبان“^۳۔ ابان کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”سنن“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وَأَبَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ وَإِنْ كَانَ قَدْ وَصَفَ بِالْعِبَادَةِ وَالْاجْتِهَادِ فَهَذَا حَالُهُ فِي الْحَدِيثِ، وَالْقَوْمُ كَانُوا أَصْحَابَ حِفْظٍ، فَرُبَّ رَجُلٍ وَإِنْ كَانَ صَالِحًا لَا يَقِيمُ الشَّهَادَةَ وَلَا يَحْفَظُهَا،

^۱ أحوال الرجال: ۱/۱۷۳، رقم: ۱۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد - باكستان.

^۲ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۶، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ.

حافظ برزخی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”قیل: أبان بن أبي عيَّاش كان يتعمد الكذب، قال: أما تعمَد الكذب فلا، ولكنه واه بمرّة، كان يسمع الحديث عن أنس، وعن شهر بن حوشب، وعن الحسن، فلا يميز بينهم“ (سؤالات البرذعي: ص: ۱۹۸، رقم: ۳۳۷، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ).

^۳ سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۳۱۹، رقم: ۴۹۰، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ.

^۴ سنن الترمذی: ۶/۲۳۵، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء.

فكل من كان متهما في الحديث بالكذب أو كان مغفلا يخطئ الكثير، فالذي اختاره أكثر أهل الحديث من الأئمة أن لا يشتغل بالرواية عنه، ألا ترى أن عبد الله بن المبارك حدث عن قوم من أهل العلم، فلما تبين له أمرهم ترك الرواية عنهم“۔

ابان بن ابی عیاش اگرچہ عبادت اور اجتہاد کے ساتھ متصف ہے، یہ اس کی حالت حدیث میں ہے، اور بہت سے لوگ اصحابِ حفظ ہوتے ہیں، اور بسا اوقات ایک شخص اگرچہ وہ صالح ہوتا ہے لیکن وہ گواہی قائم نہیں کر سکتا اور نہ ہی گواہی محفوظ کر سکتا ہے، چنانچہ ہر وہ شخص جو حدیث میں مستم بالکذب ہو یا مغفل کثیر الخطاء ہو تو ائمہ میں سے اکثر محدثین نے یہ اختیار کیا ہے کہ اس کی روایت میں مشغول نہ ہو جائے، کیا آپ دیکھتے نہیں کہ عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے اہل علم کی ایک جماعت سے روایت کی ہے، جب ان کا معاملہ واضح ہوا تو عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ان سے روایت کا لینا ترک کر دیا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، وکان رجلا صالحا، لكن بلي بسوء الحفظ“۔^۱ ابان متروک الحدیث ہے، اور یہ نیک شخص تھا، لیکن یہ سوء حفظ میں مبتلا ہو گیا تھا۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲/۲۹۶، رقم: ۱۰۸۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ج ۵، رقم: ۲۱، ت: بوران الضناوي، كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ہی ایک موقع پر فرماتے ہیں: ”لیس بثقة، ولا یکتب حدیثہ“^۱۔ یہ لیس بثقة ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان رجلاً صالحاً سخیاً کریماً، فیہ غفلة، یہم فی الحدیث ویخطئ فیہ، روى عنه الناس، ترك حدیثہ لغفلة كانت فیہ، لم یحدث عنه شعبة، ولا عبد الرحمن، ولا یحیی“^۲۔ یہ نیک، سخی، کریم شخص تھا، اس میں غفلت تھی، حدیث میں وہم میں مبتلا تھا، حدیث میں خطاء کرتا تھا، اس سے لوگوں نے روایت کی ہے، اس میں موجود غفلت کی وجہ سے اس کی حدیث کو ترک کر دیا گیا تھا، شعبہ رحمۃ اللہ علیہ، عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ اور یحیی رحمۃ اللہ علیہ اس سے حدیث روایت نہیں کرتے تھے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وكان من العباد الذي یسهر اللیل بالقیام، ویطوی النهار بالصیام، سمع عن أنس بن مالك أحادیث، وجالس الحسن، فكان یسمع كلامه، ویحفظ، فإذا حدث ربما جعل كلام الحسن، الذي سمعه من قوله، عن أنس، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وهو لا یعلم، ولعله روى عن أنس أكثر من ألف وخمسمائة حدیث ما لکبیر شیء منها أصل یرجع إلیه“۔

ابان ان عبادت گزار لوگوں میں تھا، جو رات نماز میں، اور دن روزے میں بسر کرتے تھے، ابان نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیثیں سنی ہیں، یہ حسن رحمۃ اللہ علیہ

^۱ تہذیب الکمال: ۲۲/۲، رقم: ۱۴۲، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ إكمال تہذیب الکمال: ۱۶۷/۱، رقم: ۱۸۰، ت: عادل محمد وأسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة، الطبعة الأولى

۱۴۲۲ھ۔

^۳ المجروحین: ۹۶/۱، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

کے پاس بیٹھ کر ان کا کلام سن کر یاد کرتا تھا، پھر بیان کرتے ہوئے لاعلمی میں حسن عمرہ اللہ کے سنے ہوئے کلام کو انس رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طور پر بیان کر دیتا تھا، شاید ابان نے انس رضی اللہ عنہ سے پندرہ سو سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان میں ایک بڑے حصہ کی کوئی ایسی اصل موجود نہیں جس کی جانب رجوع کیا جاسکتا ہو۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”وعامة ما يرويه لا يتابع عليه، وهو بين الأمر في الضعف، وقد حدث عنه كما ذكرته الثوري، ومعمّر، وابن جريج، وإسرائيل، وحماد بن سلمة، وغيرهم ممن لم نذكرهم، وأرجو أنه ممن لا يتعمد الكذب إلا أن يشبه عليه ويغلط، وعامة ما أتى أبان من جهة الرواة لا من جهته، لأن أبان روى عنه قوم مجهولين بما أنه فيه ضعف، وهو إلى الضعف أقرب منه إلى الصدق، كما قال شعبة“۔

اس کی روایات میں اکثر اس کی متابعت نہیں ہوتی، اور اس کا معاملہ ضعف میں واضح ہے، اور جیسا کہ میں نے ذکر کیا کہ اس سے ثوری، معمّر، ابن جریج، اسرائیل اور حماد بن سلمہ وغیرہ افراد نے روایات نقل کی ہیں جن کو میں نے ذکر نہیں کیا، اور مجھے امید ہے کہ یہ جان بوجھ کر جھوٹ نہیں بولتا، لیکن اس پر احادیث مشتبہ ہو جاتی ہیں، اور یہ غلطی کر بیٹھتا ہے، اور ابان جو کچھ لاتا ہے اس میں اکثر راویوں کی جانب سے ہوتا ہے، اس کی جانب سے نہیں ہوتا، کیونکہ ابان سے مجہول افراد کی ایک جماعت نے روایات نقل کیں ہیں، اس کے ساتھ ساتھ خود ابان میں بھی ضعف ہے، اور وہ بمقابلہ صدق کے ضعف کے زیادہ قریب ہے، جیسا کہ شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے۔

^۱ الکامل: ۶۷/۲، رقم: ۲۰۳، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأسامي“ میں ابان بن ابی عیاش کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ میں ابان بن ابی عیاش کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن شاہین رحمۃ اللہ علیہ ”المختلف فیہم“ میں فرماتے ہیں: ”وقد روى عن أبان نبلاء الرجال فما نفعه ذلك، ولا يعتمد على شيء من روايته إلا ما وافقه عليه غيره، وما تفرد به من حديث فليس عليه عمل“. اور ابان سے شرفاء نے روایت کیا ہے، ان کو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوا، اور اس کی روایت میں کسی چیز پر اعتماد نہیں کیا جائے گا سوائے اس کے کہ جس چیز میں اس کی کوئی دوسرا موافقت کرے، اور جس حدیث میں یہ متفرد ہو تو اس پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن الكبرى“ میں ایک روایت کے تحت ابان بن ابی عیاش کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”التمہید“ میں فرماتے ہیں: ”أبان بن أبي عیاش مجتمع على ضعفه وترك حديثه“. ابان بن ابی عیاش کے ضعف اور اس کی حدیث

۱۔ الأسامي والكنى: ۱/۱۴۷، رقم: ۲۴۱، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

۲۔ الضعفاء والمتروكون: ص: ۱۴۸، رقم: ۱۰۳، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

۳۔ المختلف فیہم: ص: ۲۰، رقم: ۱، ت: عبد الرحيم بن محمد بن أحمد القشقری، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

۴۔ السنن الكبرى للبيهقي: ۱۲/۱۰، رقم: ۱۹۶۹۵، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

۵۔ التمهيد: ۲۳۶/۱۵، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

کے ترک پر اتفاق ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ابان بن ابی عیاش کو ”المقتنی“^۱ میں ”واہ“ اور ”تاریخ الإسلام“^۲ میں ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”التقریب“^۳ میں ابان کو ”متروک“ کہا ہے۔ علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں ابان بن ابی عیاش کو وضاعین و مستہین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”متروک، اتہم بکذب“۔ متروک ہے، جھوٹ بولنے میں مستم ہے۔

روایت بطریق ابان بن ابی عیاش کا حکم

سند میں موجود راوی ابواسماعیل ابان بن ابی عیاش فیروز بصری کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”میں ابان بن ابی عیاش سے روایت نقل کروں، مجھے اس سے زیادہ پسند یہ ہے کہ خوب سیر ہو کر گدھے کا پیشاب پیوں“ (امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (حافظ ابو عبد اللہ محمد بن سعد رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ عمرو بن علی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ جھوٹ بولتا تھا“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں اس سے کچھ بھی روایت کرنے کو حلال نہیں سمجھتا“، (حافظ

^۱المقتنی فی سرد الکتبی: ۱/۷۷، رقم: ۲۹۲، ت: محمد صالح عبد العزیز، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۲تاریخ الإسلام: ۸۰۷/۳، رقم: ۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۳تقریب التهذیب: ص: ۸۷، رقم: ۱۴۲، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الرابعة ۱۴۱۸ھ۔

^۴تنزیہ الشریعة: ۱۹/۱، رقم: ۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

ابو عوانہ رحمۃ اللہ علیہ، ”احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابان بن ابی عیاش سے کچھ مت لکھو، میں نے کہا: اس میں بدعت تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: وہ منکر الحدیث تھا“ (علامہ ابوطالب مشکانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث ہے، لوگوں نے ایک زمانے سے اس کی حدیث کو ترک کر رکھا ہے“ (امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے اپنے والد پر عباد بن عباد کی حدیث پڑھی، جب میں ابان بن ابی عیاش کی حدیث پر پہنچا تو والد نے فرمایا: اسے ترک کر دو، میں نے اسے ترک کر دیا اور انہوں نے بھی اس کی حدیث کو ترک کر دیا، اور والد نے فرمایا: جعفر بن زبیر کی حدیث کو ترک کر دو“ (حافظ عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ)، ”ساقط“ (حافظ ابراہیم بن یعقوب سعدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ابان کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا“ (امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ لیس بٹقہ ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی“ (امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ، ”ابان بن ابی عیاش کے ضعف اور اس کی حدیث کے ترک پر اتفاق ہے“ (حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ)، ”واہ“، ”متروک الحدیث“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)۔

الحاصل زیر بحث روایت اس طریق سے ”شدید ضعیف“ ہے، اس لئے اسے اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق اسحاق بن بشر کا بھی

حافظ ابوالعباس مستغفری رحمۃ اللہ علیہ ”فضائل القرآن“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

^۱ فضائل القرآن: ۷۱۶/۲، رقم: ۱۰۷۰، ت: أحمد بن فارس السلو، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى

”آخر نبی ابو عبد الرحمن عبد الحمید بن المعتصم بقراءتی علیہ من کتابہ، حدثنا أبو بکر محمد بن زکریا بن الحسن بن زید، حدثني أبي أن أبا الحسن محمد بن صالح البلخي حدثه، حدثنا إسحاق بن بشر الكاهلي، عن أبي عامر الأسدي، عن الحكم بن أبي سلمة العبدي، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله عليه السلام: من قرأ قل هو الله أحد في كل يوم مرة بورك عليه، ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله، ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى أهله وعلى جيرانه، ومن قرأها ثنتي عشرة مرة بني له في الجنة اثنا عشر قصرا، ومن قرأها ستين مرة محا الله ذنوب ثلاثين سنة ما خلا الدماء والأموال قال: قيل: يا رسول الله! وما الدماء والأموال؟ قال: الدم الحرام.

ومن قرأها مائة مرة جاء يوم القيامة بعمل نبي من الأنبياء، ومن قرأها أربع مائة مرة كان له أجر أربع مائة شهيد كل قد عقر جواده وأهريق دمه في سبيل الله، ومن قرأها ألف مرة لم يخرج من الدنيا حتى يرى منزله في الجنة أو يرى له غيره“.

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ”قل هو اللہ احد“ کو ایک مرتبہ پڑھا اس پر برکت ہوگی، جس نے دو مرتبہ پڑھا تو اس پر اور اس کے اہل و عیال پر برکت ہوگی، اور جس نے تین مرتبہ پڑھا تو اس پر اور اس کے اہل عیال پر اور اس کے پڑوسیوں پر برکت ہوگی، اور جس نے بارہ مرتبہ پڑھا تو اس کے لئے جنت میں بارہ محل بنائیں جائیں گے، اور جس نے ساٹھ مرتبہ پڑھا تو اللہ پاک اس کے تیس سال کے گناہوں کو معاف کر دیں گے سوائے خون اور مال

کے، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ سے پوچھا گیا: اے اللہ کے رسول! خون اور مال سے کیا مراد ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: حرام قتل۔

اور جس نے سورۃ اخلاص سو مرتبہ پڑھی تو وہ قیامت کے دن انبیاء علیہم السلام میں سے کسی ایک نبی کے عمل کے ساتھ آئے گا، اور جو شخص سورۃ اخلاص چار سو مرتبہ پڑھے گا تو اس کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہو گا کہ اللہ کے راستہ میں جس کے گھوڑے کی کوچیں کاٹ دی گئیں ہوں اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس سورت کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے تو اس کا اس وقت تک انتقال نہ ہو گا جب تک کہ وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک کوئی دوسرا جنت میں اس کے مقام کو نہ دیکھ لے۔

سند میں موجود راوی ابو یعقوب اسحاق بن بشر بن مقاتل کاہلی کو فی (الموتی ۲۲۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو جعفر محمد بن عبد اللہ بن سلیمان حضرمی مطین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”ما سمعت أبا بكر بن أبي شيبة كذب أحدا إلا إسحاق بن بشر الكاهلي، فإنه جاز به فقال لي: أبو يعقوب هذا كذاب“^۱۔ میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ سے اسحاق بن بشر کے علاوہ کسی ایک کی بھی تکذیب نہیں سنی، ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے پاس سے گزرے تو انھوں نے مجھے کہا: یہ ابو یعقوب (یعنی اسحاق بن بشر) جھوٹا ہے۔

^۱ انظر الكامل في الضعفاء: ۵۵۵/۱، رقم: ۱۷۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

حافظ ابو حفص فلاس رحمۃ اللہ علیہ نے اسحاق بن بشر کو ”متروک الحدیث“^۱ کہا ہے۔
حافظ ابو زرہ رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یضع الحدیث، قد رأیتہ بالكوفہ“۔
حدیث گھڑتا تھا، میں نے اسے کوفہ میں دیکھا ہے۔^۲

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”سئل
أبی عنہ فقال: کان یکذب، کان یقعّد فی طریق قبیصۃ، فإذا مررنا [بہ] قال:
من أين جئتم؟ قلنا من عند قبیصۃ، قال: إن شئتم حدثکم بما کتب عنی
أحمد بن حنبل، ولم یکتب عنہ شیئاً“۔ میرے والد سے اس کے بارے میں
پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ جھوٹ بولتا تھا، یہ قبیصہ کے راستے میں بیٹھا کرتا تھا،
جب ہمارا اس پر گزر ہوتا تو یہ کہتا: تم کہاں سے آرہے ہو؟ ہم کہتے کہ قبیصہ کے
پاس سے آرہے ہیں، وہ کہتا: اگر تم چاہو تو میں تمہیں وہ حدیث سناؤں جو احمد بن
حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ سے لکھی ہے، حالانکہ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے کچھ نہیں
لکھا۔

حافظ موسیٰ بن ہارون حمال رحمۃ اللہ علیہ نے اسحاق بن بشر کو ”کذاب“ کہا ہے۔^۴
حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۵ میں اسحاق بن بشر کا بلی کو ”منکر

^۱ انظر تاریخ بغداد: ۷/۳۴۰، رقم: ۳۳۲۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ سؤالات البرذعی: ص: ۳۹۰، رقم: ۹۲۱، ت: أبو عمر محمد بن علی الأزہری، إدارة الفاروق الحدیثہ - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۲/۲۱۴، رقم: ۷۳۴، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۴ انظر الكامل فی الضعفاء: ۱/۵۵۶، رقم: ۱۷۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیہ - بیروت۔

^۵ الضعفاء الكبير: ۱/۹۸، رقم: ۱۱۵، ت: عبد المعطی أمين قلجی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة

الحديث “کہا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“ میں فرماتے ہیں: ”وہو فی عداد من یضع الحديث“. اس کا شمار حدیث گھڑنے والوں میں ہوتا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“ میں اسحاق بن بشر کو ”متروک“ کہا ہے۔
حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“ میں اسحاق بن بشر کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یروی عن مالک بن أنس، وأبی معشر نجیح، وکامل أبی العلاء وغیرہم من الرفعاء أحادیث منکرة“. کاہلی، مالک بن انس، ابی معشر کجیح اور کامل ابو العلاء اور ان کے علاوہ بڑے لوگوں کے انتساب سے منکر احادیث نقل کرتا ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ”التمہید“ میں اسحاق بن بشر کاہلی کو ”ضعیف، متروک الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“ میں ایک اور روایت کے تحت اسحاق بن بشر کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“ میں اسحاق بن بشر کے بارے میں فرماتے

الأولی ۱۴۰۴ھ۔

لہ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۵۵۸/۱، رقم: ۱۷۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

لہ الضعفاء والمتروکین: ص: ۱۴۱، رقم: ۹۰، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

تاریخ بغداد: ۳۳۸۷، رقم: ۳۳۲۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

لہ التمهید لما فی الموطأ من المعانی والأسانید: ۷۱/۱۵، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۲۴۰۹، رقم: ۵۵۸۴، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوای، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

لہ الضعفاء والمتروکین: ۱۰/۱، رقم: ۳۰۸، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

ہیں: ”یروی عن مالک وغیرہ أحادیث منكرة“۔ مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے علاوہ کے انتساب سے منکر احادیث نقل کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں لکھتے ہیں: ”کوفي، متروک، متهم، روی عن أبي معشر ونحوه نزكوه“۔ کوفی متروک، متمم ہے، ابو معشر اور دیگر حضرات سے روایت کرتا ہے، محدثین نے اس پر تنقید کی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر أعلام النبلاء“^۲ میں ابو حذیفہ کے ترجمہ میں اسحاق بن بشر کو ”أحد الهلکی“ اور ”دیوان“^۳ میں ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت کے تحت ”الإصابة“^۴ اور ”الغرائب الملتقطة“^۵ میں اسحاق بن بشر کو ”متروک“ کہا ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۶ میں، اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۷ میں اسحاق بن بشر کو وضاعین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

^۱ المغنی فی الضعفاء: ص: ۱۰۶، رقم: ۵۴۶، ت: أبو الزهراء القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ سیر أعلام النبلاء: ۷۹/۹، رقم: ۱۷۷، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔

^۳ دیوان الضعفاء: ص: ۲۷، رقم: ۳۲۵، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۴ الإصابة فی تمییز الصحابة: ۷/۶، رقم: ۸۹۳۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۵ الغرائب الملتقطة: ۸۴/۴، رقم: ۱۱۶۱، ت: خيرى حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۶ الكشف الحثیث: ص: ۶۳، رقم: ۱۱۹، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۷ تنزیہ الشریعة: ۳۷۱، رقم: ۲۵۷، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق اسحاق بن بشر کا حکم

سند میں موجود راوی اسحاق بن بشر کا پہلی کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، مکرر ملاحظہ ہوں:

”متروک الحدیث“ (حافظ ابو حفص فلاس رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ)، ”کذاب“ (حافظ موسیٰ بن ہارون جمال رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن قیس رانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”جھوٹ بولتا تھا“ (حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس کا شمار حدیث گھڑنے والوں میں ہوتا ہے“ (حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک ہے“ (امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک، مستم ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)۔

الحاصل زیر بحث روایت اس سند سے بھی ”شدید ضعیف“ ہے، اس لئے اسے اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

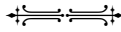
آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث روایت دونوں سندوں سے ”شدید ضعیف“ ہے اس لئے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

ذکر کردہ حکم روایت میں موجود صرف اس حصہ سے متعلق ہے جو عنوان میں ذکر کیا گیا ہے، یعنی: ”اگر کوئی شخص سورۃ اخلاص چار سو مرتبہ پڑھے تو اس

کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہوگا جس کے گھوڑے کی کوچیں کاٹ دی گئیں ہوں، اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو ایک ہزار مرتبہ پڑھ لے تو اس وقت تک اس کا انتقال نہیں ہوگا جب تک وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک اس کو جنت میں اس کا مقام نہ دکھلا دیا جائے۔“

واضح رہے کہ ابتداء میں ذکر کردہ مفصل روایت میں موجود بعض دیگر اجزاء دیگر طرق سے بھی منقول ہیں، ہمارا ذکر کردہ حکم ان سے متعلق نہیں، تا حال ان دیگر اجزاء سے اس مقام پر تعرض نہیں کیا جا رہا۔



روایت نمبر (۲۱)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ علماء ہیں، اور علماء میں بہترین حلم والے ہیں، خبردار! بلاشبہ اللہ تعالیٰ جاہل نفس گو کے ایک گناہ کو معاف کرنے سے پہلے رحم کرنے والے عالم کے چالیس گناہ معاف فرماتے ہیں، اور رحم کرنے والا عالم جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کے نور کی وجہ سے روشنی ہو جائے گی، چنانچہ وہ اس میں ایسے چلے گا جیسے روشن ستارہ چلتا ہے۔“

حکم: حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”خبر باطل“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے قول پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اور حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے اسے ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق احمد بن خالد

قرشی ② روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمی

روایت بطریق احمد بن خالد قرشی

قاضی ابو عبد اللہ محمد بن سلامہ قضاعی رحمہ اللہ ”مسند الشہاب“^۱ میں

تخریج فرماتے ہیں:

^۱ مسند الشہاب: ۲/۲۴۱، رقم: ۱۲۷۶، ت: حمیدی عبد المجید السلفی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى

”آخر بنا أبو الفتح محمد بن إسماعيل الفرغاني، أبنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ، ثنا أبو محمد الحسن بن محمد بن إسحاق الأزهری، ثنا أحمد بن خالد القومسي [كذا في الأصل]، ثنا نوح بن حبيب، ثنا ابن مسلمة، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خيار أمتي علماؤها، وخيار علمائها حلماءها، ألا! وإن الله يغفر للعالم الرحيم أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل البذيء ذنبا واحدا، وإن العالم الرحيم يجيء يوم القيامة ونوره قد أضاء، فيسير فيه كما يسير الكوكب الدري“.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ علماء ہیں، اور علماء میں بہترین حلم والے ہیں، خبردار! بلاشبہ اللہ تعالیٰ جاہل فحش گو کے ایک گناہ کو بخشنے سے پہلے رحم کرنے والے عالم کے چالیس گناہ معاف فرماتے ہیں، اور رحم کرنے والا عالم جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کے نور کی وجہ سے روشنی ہو جائے گی، چنانچہ وہ اس میں ایسے چلے گا جیسے روشن ستارہ چلتا ہے۔

روایت بطریق احمد بن خالد قرشی پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں احمد بن خالد کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”لا يعرف، وأتى بخبر باطل“۔ اس کی معرفت نہیں ہے، اور یہ ایک باطل خبر لایا ہے۔

^۱ ميزان الاعتدال: ۹۵/۱، رقم: ۳۶۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان“^۱ میں اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائی“^۲ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ مناوی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ مناوی رحمہ اللہ ”التیسیر“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”بإسناد ضعيف جدا“۔ اس کی اسناد ضعیف جداً ہے۔

علامہ مناوی رحمہ اللہ ”فیض القدير“^۴ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”(القضاعي) في مسند الشهاب عن محمد بن إسماعيل الفرغاني، عن الحاكم، عن أبي الحسن الأزهری، عن أحمد بن خالد القرشي، (عن ابن عمر) بن الخطاب، والخبر باطل اه، وحكاه المؤلف في مختصر الموضوعات، وسكت عليه، فلم يتعقبه“۔

قضای رحمہ اللہ نے ”مسند الشهاب“ میں محمد بن اسماعیل الفرغانی، عن الحاكم، عن أبي الحسن الازهری، عن احمد، عن خالد القرشي، عن ابن عمر بن الخطاب کے طریق سے اسے تخریج کیا ہے، اور یہ خبر باطل ہے اھ، اور مؤلف (حافظ سیوطی رحمہ اللہ)

^۱ لسان المیزان: ۵۰/۱، رقم: ۴۹۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ اللائی المصنوعة: ۲۰۶/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ التیسیر بشرح الجامع الصغیر: ۵۲۳/۱، مکتبۃ الإمام الشافعی - الرياض .

^۴ فیض القدير: ۴۶۲/۳، رقم: ۶۶۱۳، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

نے مختصر الموضوعات اسے میں حکایت کر کے سکوت اختیار کیا ہے، اس پر کوئی تعاقب نہیں کیا۔

علامہ سفار بنی عیسیٰ کا قول

علامہ سفار بنی حنبلی رحمہ اللہ ”لوامع الأنوار“^۱ میں زیر بحث روایت بطریق احمد بن خالد قرشی اور روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمیٰ (جس کا ذکر آگے آرہا ہے) ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”وإسناده ضعيف، وقد عزونا كل قول لقائله، وكل حديث لناقله غالباً، لنخرج من تبعته“۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہے، اور ہم نے اکثر ہر قول کو اس کے قائل کی طرف اور ہر حدیث کو اس کے نقل کرنے والے کی طرف منسوب کیا ہے، تاکہ ہم اس کی ذمہ داری سے نکل جائیں۔

سند میں موجود راوی احمد بن خالد قرشی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۲ میں فرماتے ہیں: ”أحمد بن خالد القرشي لا يعرف، وأتى بخبر باطل“۔ احمد بن خالد قرشی کی معرفت نہیں ہے، اور یہ ایک باطل خبر لایا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان“^۳ میں اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ

^۱لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: ۱۵۴/۲، مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔

^۲میزان الاعتدال: ۹۵/۱، رقم: ۳۶۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

^۳لسان الميزان: ۴۵۰/۱، رقم: ۴۹۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

نے ”اللائی“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں احمد بن خالد کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

روایت بطریق احمد بن خالد قرشی کا حکم

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”خبر باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اور علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی اسناد ضعیف جد آہے“، اس لئے اسے اس طریق سے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمی

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ“^۳ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر، ثنا زكريا الساجي، فيما قرئ عليه فأقر به، ثنا سهل بن بحر، ثنا محمد بن إسحاق السليمي، ثنا عبد الله بن المبارك، عن سفيان الثوري، عن أبي الزناد، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خيار أمتي علماؤها، وخيار علمائها خيارها، ألا! وإن الله يغفر للعالم أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل ذنبا واحدا، ألا! وإن العالم الرحيم يجيء يوم القيامة، وإن نوره قد أضاء يمشي

^۱ اللائی المصنوعة: ۲۰۶/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۲۷/۱، رقم: ۱۰۵، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ حلیۃ الأولیاء: ۸/۱۸۸، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

فیه بین المشرق والمغرب کما یضیء الکوکب الدری“۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ علماء ہیں، اور علماء میں بہترین ان میں بہترین علماء ہیں، خبر دار! بلاشبہ اللہ تعالیٰ جاہل کے ایک گناہ کو معاف کرنے سے پہلے رحم کرنے والے عالم کے چالیس گناہ معاف فرماتے ہیں، خبر دار! رحم کرنے والا عالم جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کا نور روشن ہوگا، جس میں وہ مشرق اور مغرب کے درمیان ایسے چلے گا جیسے روشن ستارہ کی روشنی ہوتی ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۱ اور ”الموضح“^۲ میں، اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذم من لا یعمل بعلمہ“^۳ اور ”تاریخ دمشق“^۴ میں، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل المتناہیة“^۵ اور ”المنتظم“^۶ میں تخریج

^۱ تاریخ بغداد ۴۰/۲، رقم: ۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الاسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ موضح أوہام الجمع: ۱۱۴/۲، ت: عبد الرحمن بن یحییٰ المعلمی الیمانی، دار الفکر الاسلامی - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔

^۳ انظر مجلسان من مجالس الحافظ ابن عساکر فی مسجد دمشق: ص: ۳۶، ت: محمد مطیع الحافظ، دار الفکر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۴ تاریخ دمشق: ۱۱۸/۵۶، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۵ العلل المتناہیة: ۱۳۲/۱، رقم: ۲۰۳، ت: إرشاد الحق الأثری، إدارة العلوم الأثریة - فیصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۶ المنتظم: ۲۴۴/۱۱، رقم: ۱۳۹۸، ت: محمد عبد القادر عطا، مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۵ھ۔

کی ہے، نیز علامہ یحییٰ بن حسین شجرى رحمہ اللہ نے اپنی ”أمالي“^۱ میں اور حافظ جوزقانی رحمہ اللہ نے ”الأباطیل“^۲ میں اسے تخریج کیا ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی محمد بن اسحاق سلمیٰ پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم نوٹ:

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کی ”تاریخ بغداد“^۳ کے موجودہ مطبوع نسخہ میں ”ألا! وإن الله يغفر للعالم أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل ذنبا واحدا“ کے بجائے ”ألا وإن الله يغفر للجاهل أربعين ذنبا قبل أن يغفر للعالم ذنبا واحدا“ کے الفاظ ہیں۔

روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمیٰ پر ائمہ کا کلام

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ ”حلیۃ“^۴ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے

ہیں:

”غریب من حدیث الثوري وابن المبارك، لم نكتبه إلا من هذا الوجه“۔ ثوری رحمہ اللہ اور ابن مبارک رحمہ اللہ کی حدیث سے غریب ہے، ہم نے اسے صرف اسی طریق سے لکھا ہے۔

^۱ کتاب الأمالی: ۶۹/۱، رقم: ۲۵۰، وفيه أيضا: ۸۳/۱، رقم: ۳۱۱، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير: ۹۱/۱، رقم: ۸۶، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الغريواني، إدارة البحوث الإسلامية - بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۴۰/۲، رقم: ۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ حلیۃ الأولیاء: ۱۸۸/۸، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں محمد بن اسحاق سلمیٰ کے ترجمہ میں اسے ”أحد الغرباء المجہولین“ کہہ کر فرماتے ہیں:

”حدث عن عبد الله بن المبارك حديثا منكرا، رواه عنه سهل بن بحر، وذكر أنه سمعه منه ببغداد“. محمد بن اسحاق نے عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے انتساب سے ایک منکر حدیث (یعنی زیر بحث روایت) بیان کی ہے، محمد بن اسحاق سے اس روایت کو سہل بن بحر نے روایت کیا ہے، اور یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ سہل بن بحر نے اس سے بغداد میں سنا ہے۔

اس کے بعد حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ جوز قانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ جوز قانی رحمہ اللہ ”الأباطیل“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث غريب حسن، رواه أبو نعيم أحمد بن عبد الله، [عن عبد الله] بن محمد بن جعفر، عن زكريا الساجي، عن سهل بن بحر“. یہ حدیث غریب حسن ہے، اسے ابو نعیم احمد بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے عن عبد اللہ بن محمد بن جعفر، عن زکریا ساجی، عن سہل بن بحر کے طریق سے روایت کیا ہے۔

^۱ تاریخ بغداد: ۴/۲، رقم: ۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الأباطیل والمناکیر والصحاح والمشاهیر: ۹۲/۱، رقم: ۸۶، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوانی، إدارة البحوث الإسلامية - بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذم من لا يعمل بعلمہ“^۱ میں زیر بحث روایت کو ”غریب“ کہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”العلل المتناہیة“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث أنكره الخطيب، وكأنه لم يهتم فيه إلا السلمي.“
خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو منکر کہا ہے، گویا کہ انہوں نے اس حدیث میں سلمیٰ ہی کو مستم سمجھا ہے۔

نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”المنتظم“^۳ میں محمد بن اسحاق سلمیٰ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”غریب مجهول، حدث عن ابن المبارك حديثا منكرا.“
غریب مجهول ہے، اس نے ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے ایک منکر حدیث بیان کی ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

^۱ انظر مجلسان من مجالس الحافظ ابن عساکر في مسجد دمشق: ص: ۳۷، ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفکر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۲ العلل المتناہیة: ۱/۱۳۲، رقم: ۲۰۳، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۳ المنتظم: ۱۱/۲۴۴، رقم: ۱۳۹۸، ت: محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں محمد بن اسحاق سلمیٰ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”فیہ جہالة، وأتی بخبر باطل“۔ اس میں جہالت ہے، اور یہ ایک باطل خبر لایا ہے۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ہی ”تلخیص العلل“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”فیہ محمد بن إسحاق السلمي هو الآفة، ثنا ابن المبارك، عن الثوري، عن أبي الزناد، عن أبي حازم، عن أبي هريرة“۔ اس میں محمد بن اسحاق سلمیٰ ہے، یہی اس میں آفت ہے، ابن مبارک، عن الثوری، عن ابی الزناد، عن ابی حازم، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے اس نے اسے روایت کیا ہے۔

علامہ نجم الدین غزی رحمہ اللہ کا قول

علامہ نجم الدین غزی رحمہ اللہ ”حسن التنبہ“^۴ میں فرماتے ہیں:

^۱ میزان الاعتدال: ۴/۷۷، رقم: ۷۲۰۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔
^۲ لسان المیزان: ۶/۵۵۱، رقم: ۶۴۶۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ تلخیص العلل المتناہیة: ۱/۲۱۴، رقم: ۵۸، ت: أبی عبید محفوظ الرحمن زین الله، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ۔

^۴ حسن التنبہ لما ورد في التشبه: ۱۲/۵۳، ت: نور الدین طالب، دار النوادر - لبنان، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

”رواہ أبو نعیم، والخطیب وقال: منکر، وابن عساکر، وهذا الحديث وإن كان منكر الإسناد، فإن معناه صحيح“. اسے ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اسے منکر کہا ہے، اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے روایت کیا ہے، اور یہ حدیث اگرچہ منکر الاسناد ہے، لیکن اس کا معنی صحیح ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”فیض القدير“ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”(خط) من هذا الطريق (عن أبي هريرة)، ثم قال أبو نعیم: غریب، لم نكتبه إلا من هذا الوجه، وقال الخطیب: حديث منكر، ومحمد بن إسحاق السلمي أحد الغرائب المجهولين، وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال: أنكره الخطیب، وكأنه لم يتهم به إلا السلمي، وقال في الميزان: هذا خبر باطل، والسلمي فيه جهالة اه، وحكى عنهم المؤلف وأقره...“

”خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ طریق، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے تخریج کیا ہے، پھر ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ غریب ہے، ہم نے اس کو صرف اسی طریق سے لکھا ہے، اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث منکر ہے، اور محمد بن اسحاق سلمیٰ ”أحد الغرائب المجهولين“ ہے، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اسے ”واہیات“ میں لا کر فرماتے ہیں: خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اسے منکر کہا ہے، گویا کہ انہوں نے اس حدیث میں سلمیٰ ہی کو مستمم سمجھا ہے، اور ”میزان“ میں (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے) کہا ہے: یہ خبر

باطل ہے، اور سلمی مجہول ہے اھ، اور مؤلف (حافظ سیوطی رحمہ اللہ) نے ان سے حکایت کیا ہے، اور اسے برقرار رکھا ہے۔۔۔“۔

علامہ سفارینی رحمہ اللہ کا قول

علامہ سفارینی حنبلی رحمہ اللہ ”لوامع الأنوار“^۱ میں زیر بحث روایت بطریق احمد بن خالد قرشی (جس کا ذکر گزر چکا ہے) اور روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمی ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”وإسناده ضعيف، وقد عزونا كل قول لقائله، وكل حديث لناقله غالباً، لنخرج من تبعته“۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہے، اور ہم نے اکثر ہر قول کو اس کے قائل کی طرف اور ہر حدیث کو اس کے نقل کرنے والے کی طرف منسوب کیا ہے، تاکہ ہم اس کی ذمہ داری سے نکل جائیں۔

سند میں موجود راوی محمد بن اسحاق سلمی مروزی کے بارے میں ائمہ کا کلام

حافظ ابن مندہ نے محمد بن اسحاق مروزی کو ”مجہول“ کہا ہے۔^۲

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں محمد بن اسحاق سلمی کو ”أحد الغرباء المجهولين“ کہہ کر فرماتے ہیں: ”حدث عن عبد الله بن المبارك حديثاً منكراً“۔ محمد بن اسحاق نے عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے انتساب سے ایک منکر حدیث بیان کی ہے۔

^۱لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: ۱۵۴/۲، مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة الثانية ۱۴۰۲ھ۔

^۲انظر ذیل دیوان الضعفاء: ص: ۵۷، رقم: ۳۵۵، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة .

^۳تاریخ بغداد: ۴۰/۲، رقم: ۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں محمد بن اسحاق سلمیٰ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فیہ جہالۃ، وأتی بخبر باطل“۔ اس میں جہالت ہے، اور یہ ایک باطل خبر لایا ہے۔

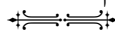
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

روایت بطریق محمد بن اسحاق سلمیٰ کا حکم

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ کہا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

روایت کے دونوں طرق آپ کے سامنے تفصیل سے گزر چکے ہیں، الحاصل حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے، اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



^۱ میزان الاعتدال: ۴/۷۷، رقم: ۷۲۰۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت.

^۲ لسان المیزان: ۶/۵۵۱، رقم: ۶۴۶۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

روایت نمبر ۲۲

روایت: ”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں نے آسمان وزمین اور سورج وچاند کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال (اور ایک روایت کے مطابق بیس لاکھ سال) پہلے اپنے نام کے ساتھ محمد ﷺ کا نام عرش پر لکھ دیا تھا۔“

حکم: اس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ اور حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق سعید بن موسیٰ ازدی ② روایت بطریق ابویوب یحییٰ بصری

روایت بطریق سعید بن موسیٰ

حافظ ابو بکر ابن ابی عاصم رحمہ اللہ ”کتاب السنۃ“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”ثنا أبو أيوب الجنائري، ثنا سعيد بن موسى، حدثنا رباح بن زيد، عن معمر، عن الزهري، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن موسى بن عمران صلى الله عليه وسلم كان يمشي ذات يوم في طريق، فناداه الجبار تبارك وتعالى يا موسى! فالتفت يميناً وشمالاً، فلم ير أحداً، ثم ناداه الثانية، يا موسى بن عمران! فالتفت يميناً وشمالاً، فلم ير أحداً، فارتعدت فرائضه.“

^۱ لے کتاب السنۃ: ۳۰۵/۱، رقم: ۶۹۶، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۰ھ۔

ثم نودي الثالثة، يا موسى بن عمران! إني أنا الله لا إله إلا أنا، فقال: لبيك، وخر لله ساجدا، فقال: ارفع رأسك يا موسى بن عمران! ارفع رأسه، فقال: يا موسى! إني أحببت أن تسكن في ظل عرشي يوم لا ظل إلا ظلي، يا موسى! فكن لليتيم كالأب الرحيم، وكن للأرملة كالزوج العطوف، يا موسى! ارحم ترحم، يا موسى! كما تدين تدان، يا موسى! نبىء بني إسرائيل أنه من لقيني وهو جاحد لمحمد، أدخلته النار، ولو كان خليلي إبراهيم، وموسى كليمي.

فقال: إلهي ومن أحمد؟ فقال: يا موسى! وعزتي وجلالي! ما خلقت خلقا أكرم علي منه، كتبت اسمه مع اسمي في العرش قبل أن أخلق السموات والأرض والشمس والقمر بألفي ألف سنة، وعزتي وجلالي! إن الجنة لمحرمه (على جميع خلقي) حتى يدخلها محمد وأمه.

قال موسى: ومن أمة محمد؟ قال: أمته الحمادون، يحمدون صعودا وهبوطا، وعلى كل حال يشدون أوساطهم، ويطهرون أطرافهم، صائمون بالنهار، رهبان بالليل، أقبل منهم اليسير، وأدخلهم الجنة بشهادة أن لا إله إلا الله، قال: إلهي اجعلني نبي تلك الأمة، قال: نبينا منهم، قال: اجعلني من أمة ذلك النبي، قال: استقدمت، واستأخروا يا موسى! ولكن يا موسى! سأجمع بينك وبينه في دار الجلال.“

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک دن موسیٰ بن عمران علیہ السلام راستہ میں جا رہے تھے کہ اچانک اللہ جبار تبارک و تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو پکارا اے موسیٰ! انہوں نے دائیں بائیں دیکھا لیکن کوئی نظر نہیں آیا، دوسری مرتبہ پھر آواز دی: اے موسیٰ بن عمران! انہوں نے دائیں بائیں دیکھا لیکن ان کو کوئی نظر نہیں آیا، تو وہ گھبرا گئے۔

پھر تیسری مرتبہ آواز دی گئی: اے موسیٰ بن عمران! میں اللہ ہوں، میرے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے کہا: ”لبیک“، اور اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ ریز ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ بن عمران! اپنا سرا اٹھاؤ، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے سرا اٹھالیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ! میری خواہش ہے کہ آپ اس دن میرے عرش کے سائے میں رہو جس دن میرے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہوگا، اے موسیٰ! یتیم کے لئے مہربان باپ کی طرح بن جاؤ، اور بیوہ کے لئے مشفق شوہر کی طرح بن جاؤ، اے موسیٰ! رحم کرو آپ پر رحم کیا جائے گا، اے موسیٰ جیسا کرو گے ویسا بھر و گے، اے موسیٰ! بنی اسرائیل کو بتا دیجئے کہ جو شخص مجھ سے اس حال میں ملے گا کہ وہ محمد کا انکار کرنے والا ہو تو میں اس کو آگ میں داخل کر دوں گا، اگرچہ وہ میرا دوست ابراہیم اور میرا کلیم موسیٰ ہی کیوں نہ ہو۔

موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: اے میرے اللہ! احمد کون ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ! میری عزت و جلال کی قسم! میں نے مخلوق میں کوئی ایسا پیدا نہیں کیا جو مجھے ان سے زیادہ معزز ہو، آسمانوں اور زمین اور سورج و چاند کے پیدا ہونے سے بیس لاکھ سال پہلے میں نے ان کا نام اپنے نام کے ساتھ عرش پر لکھ دیا تھا، اور میری عزت و جلال کی قسم! میری تمام مخلوق پر اس وقت تک جنت حرام ہے جب تک محمد اور اس کی امت اس میں داخل نہ ہو جائے۔

موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: احمد کی امت کون سی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس کی امت کے لوگ بہت زیادہ تعریف کرنے والے ہوں گے، چڑھتے اور اترتے اللہ کی حمد بیان کریں گے، اور ہر حال میں کمر بستہ ہوں گے، اور اپنے اعضاء کو خوب پاک کریں گے، دن کو روزہ رکھیں گے، رات کو عبادت میں مشغول ہوں گے، میں ان کے

تھوڑے عمل کو بھی قبول کر لوں گا، اور ان کو لا الہ الا اللہ کی شہادت کی وجہ سے جنت میں داخل کر دوں گا، موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: یا اللہ! مجھے اس امت کا نبی بنادیتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس امت کا نبی انہی لوگوں میں سے ہوگا، موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا: مجھے اس نبی کا امتی بنادیتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے موسیٰ! آپ پہلے آپکے ہیں اور وہ بعد میں آئیں گے، لیکن اے موسیٰ! عنقریب میں آپ کو اور ان کو دار الجلال میں جمع کروں گا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۱ میں، حافظ ابو القاسم قوام السنہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الحجۃ“^۲ میں اور علامہ ابن طولون رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأربعین“^۳ میں حافظ ابو بکر ابن ابی عاصم رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابو نعیم اصباحی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۴ میں زیر بحث روایت کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث غريب من حديث الزهري، لم نكتبه إلا من حديث“

^۱ حلیۃ الأولیاء: ۳/۳۷۵، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ الحجۃ فی بیان المحجة وشرح عقیدۃ أهل السنة: ۲/۲۸۳، رقم: ۲۵۰، ت: محمد بن محمود أبو رحیم، دار الایۃ - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۳ کتاب الأربعین فی فضل الرحمة والراحمین: ص: ۴۸، رقم: ۱۸، ت: محمد خیر رمضان یوسف، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ حلیۃ الأولیاء: ۳/۳۷۶، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

رباح بن معمر، ورباح فمن فوقه عدول، والجبابري [كذا في الأصل، والصحيح: البخائري] في حديثه لين ونكارة“۔

یہ حدیث زہری کے طریق سے غریب ہے، ہم نے اسے صرف رباح بن معمر کے طریق سے لکھا ہے، اور رباح اور جو اس کے اوپر کے لوگ ہیں وہ عادل ہیں، اور بخاری کی حدیث میں لین اور نکارت ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^۱ میں سعید بن موسیٰ کے ترجمہ میں زیر بحث روایت کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ کا قول

زیر بحث روایت کے بارے میں حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ ”جامع الآثار“^۳ میں فرماتے ہیں:

”هذا الحديث موضوع، ملفق مصنوع، وإنما ذكرته هتكا لحاله، ولئلا يغتر جاهل به وبأمثاله، وفيما ذكرنا من الأحاديث والآثار غنية عن الموضوع ومقنع“۔

^۱ ميزان الاعتدال: ۱۶۰/۲، رقم: ۳۲۸۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۲ لسان الميزان: ۷۷/۴، رقم: ۳۴۸۹، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ جامع الآثار: ۴۷۷/۱، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح للبحث العلمي - قطر، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

یہ حدیث من گھڑت ہے، بنائی گئی ہے، اور میں نے اس کی بد حالی بتانے کے لئے اسے ذکر کیا ہے، نیز اس لئے اسے ذکر کیا ہے تاکہ کوئی جاہل اس سے اور اس جیسی احادیث سے دھوکہ نہ کھائے، اور ہم نے جو احادیث و آثار ذکر کئے ہیں وہ ان من گھڑت احادیث سے بے نیاز و مستغنی کرنے والے ہیں۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قال في (الميزان): هذا حديث موضوع، وسعيد بن موسى متهم بالوضع، قال في (اللسان): وكذا الراوي عنه أبو أيوب، وهو سليمان بن سلمة البخاري“.

ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“ میں کہا ہے: یہ حدیث من گھڑت ہے، اور سعید بن موسیٰ حدیث گھڑنے میں متہم ہے، ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“ میں کہا ہے: اور اسی طرح اس (سعید) سے روایت نقل کرنے والا ابو ایوب جو کہ سلیمان بن سلمہ بخاری ہے، متہم بالوضع ہے۔

سند میں موجود راوی ابو ایوب سلیمان بن سلمہ بن عبد الجبار بخاری حمصی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۲ میں سلیمان بن سلمہ کا ترجمہ قائم

^۱الزیادات علی الموضوعات: ص: ۸۵، رقم: ۸۶، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲التاریخ الکبیر: ۴/۴۰، رقم: ۴۷۱۳، ت: مصطفیٰ عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

کر کے سکوت کیا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وسألتہ عنہ، فقال: متروك الحديث، لا يشتغل به، فذكرت ذلك لابن الجنييد، فقال: صدق، كان يكذب، ولا أحدث عنہ بعد هذا“۔ میں نے سلیمان بن سلمہ کے بارے میں والد سے پوچھا، تو آپ نے فرمایا: وہ متروك الحديث ہے، اس میں مشغول مت ہو، (حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ بات میں نے ابن جنید (یعنی ابو الحسن علی بن حسین بن جنید رازی رحمۃ اللہ علیہ) سے کہی تو انہوں نے کہا: ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے سچ کہا ہے، سلیمان بن سلمہ جھوٹ بولتا تھا، اور میں اس کے بعد اس کی حدیث بیان نہیں کروں گا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے سلیمان بن ناشرہ کے ترجمہ میں سلیمان بن سلمہ کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

نیز حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ محمد بن اسحاق بن ابراہیم بن محمد اسدی کے ترجمہ میں سلیمان بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”كان يكذب“^۲۔ جھوٹ بولتا تھا۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۳ میں سلیمان بن سلمہ کو ”ليس بشيء“^۴ کہا ہے۔

^۱الجرح والتعديل: ۱۲۱/۴، رقم: ۵۲۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲الجرح والتعديل: ۱۴۷/۴، رقم: ۶۳۵، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳الجرح والتعديل: ۱۹۴/۷، رقم: ۱۰۸۹، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۴الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۸۶، رقم: ۲۵۳، محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں مؤمل بن سعید رجبی کے ترجمہ میں سلیمان بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فلست أدري وقع المناكير في روايته منه أو من سليمان بن سلمة، لأن سليمان كان يروي الموضوعات عن الأثبات، فإن كان منه أو من مؤمل أو منهما معا، بطل الاحتجاج برواية يرويانها“۔ معلوم نہیں کہ مؤمل کی روایات میں موجود مناکیہ اسی مؤمل بن سعید کی جانب سے ہیں یا سلیمان بن سلمہ کی جانب سے ہیں، کیوں کہ سلیمان ثبت راویوں کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتا تھا، چنانچہ اگر یہ سلیمان بن سلمہ کی طرف سے ہوں، یا مؤمل کی طرف سے ہوں، یا ایک وقت دونوں کی طرف سے ہوں، تو ان دونوں کی مرویات سے احتجاج باطل ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں سعید بن موسیٰ ازدی کے ترجمہ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”فلست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة، لأن الخبر في نفسه موضوع، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو [الخبر] من أن يكون (مما) عمله أحدهما“۔

^۱ المجروحین: ۳۲/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ المجروحین: ۳۲۶/۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت یہ ہے: ”یروي عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لولا المناكير لهلك أهل القرى. ثنا الهمداني، ثنا سليمان بن سلمة الخبائري، ثنا سعيد بن موسى، عن مالك، فلست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة، لأن الخبر في نفسه موضوع، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو [الخبر] من أن يكون (مما) عمله أحدهما“۔

مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث کو سعید بن موسیٰ نے گھڑا ہے، یا سلیمان بن سلمہ نے گھڑا ہے، کیونکہ خبر فی نفسہ من گھڑت ہے، یہ نہ تو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے، اور نہ ہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی، اور نہ نافع کی، اور نہ ہی مالک کی حدیث ہے، اور سلیمان بن سلمہ ”لیس بشيء“ ہے، چنانچہ یہ خبر دونوں (یعنی سعید بن موسیٰ یا سلیمان بن سلمہ) میں سے کسی ایک کے عمل سے خالی نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے ”الثقات“^۱ میں سلیم بن عثمان ابو عثمان طائی کے ترجمہ کے تحت سلیمان بن سلمہ کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں سلیمان بن سلمہ کے ترجمہ میں دو روایات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولسلیمان بن سلمة أحاديث صالحة غير ما ذكرته، عن محمد بن حرب، وبقية، وغيرهما، وله عن ابن حرب، عن الزبيدي غير حديث أنكرت عليه“۔ اور سلیمان بن سلمہ کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ صالح حدیثیں ہیں، جو کہ محمد بن حرب، بقیہ، اور ان کے علاوہ کے طریق سے ہیں، اور اس کی ابن حرب، عن زبیدی کے طریق سے بھی کئی احادیث ہیں، جن پر میں نے انکار کیا ہے۔

حافظ ازدی رحمہ اللہ، سلیمان بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”معروف بالكذب“۔ وہ جھوٹ میں معروف ہے^۳۔

^۱ الثقات لابن حبان: ۴۱۵/۶، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن الهند، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

^۲ الکامل في ضعفاء الرجال: ۲۹۷/۴، رقم: ۷۶۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ۲۰/۲، رقم: ۱۵۲۷، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ ”الأسامي“^۱ میں سلیمان بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لیس بالقوي عندهم“۔ یہ محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

حافظ ابو علی نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے سلیمان بن سلمہ خباری کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۲۔

حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباب“^۳ میں سلیمان بن سلمہ خباری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لیس بالقوي عندهم“۔ یہ محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث کے تحت سلیمان بن سلمہ خباری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”والخبائري مشهور بالضعف“^۴۔ خباری ضعیف کے ساتھ مشہور ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ ”جامع بیان العلم“^۵ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”ولیس سلیمان هذا عندهم بالقوي“۔ اور یہ سلیمان محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

^۱ الأسامي والکنی: ۱/۱۸۸، رقم: ۳۳۳، ت: أبو عمر محمد بن علی الأزهری، الفاروق الحدیثیہ - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

^۲ تاریخ دمشق: ۲۲/۳۲۴، رقم: ۲۶۷۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۳ فتح الباب فی الکنی والألقاب: ص: ۶۸، رقم: ۳۹۸، ت: أبو قتیبة نظر محمد الفاریابی، مكتبة الکوثر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۲/۲۱۰، رقم: ۳۴۷۲، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۵ جامع بیان العلم وفضله: ۱/۳۵، رقم: ۲۷، ت: أبو الأشبال الزهری، دار ابن الجوزی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”فلا أدري [هل هو من صنع سعيد] أم صنع سليمان، لأن الحديث موضوع، وكلاهما سيان في الدرجة“۔ معلوم نہیں کہ اس روایت کو بنانے والا یہ سعید ہے یا سلیمان نے اسے بنایا ہے، اس لئے کہ یہ حدیث من گھڑت ہے، اور سعید اور سلیمان دونوں ”سی الدرجہ“ ہیں۔

حافظ ابن موق رحمۃ اللہ علیہ نے ”بغیۃ النقاد“^۲ میں سلیمان بن سلمہ کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سیر أعلام النبلاء“^۳ اور ”تلخیص“^۴ میں ایک حدیث کے تحت سلیمان خباری کو ”متہم“ اور ”میزان“^۵ میں ”ساقط“ کہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۶ میں ایک روایت کے تحت سلیمان بن سلمہ کو ”متروک“ کہا ہے۔

نیز حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”مجمع الزوائد“^۷ میں ایک روایت کے تحت

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۶۴، رقم: ۶۵۲، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ بغیۃ النقاد الثقلۃ فيما أخل به كتاب البيان وأغفله أو ألم به فما تممه ولاكملہ: ۱/۲، رقم: ۳۰۸، ت: محمد خرشافي، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۳ سیر أعلام النبلاء: ۵۲۶/۸، رقم: ۱۳۹، ت: شعيب الأرناؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

^۴ تلخیص الموضوعات: ص: ۱۹۶، رقم: ۴۶۸، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۵ ميزان الاعتدال: ۱/۲، رقم: ۳۲۸، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۶ مجمع الزوائد: ۱/۴، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

^۷ مجمع الزوائد: ۱/۴، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

سلیمان بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ونسب إلى الوضع“. اور اسے جھوٹ بولنے کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۱ میں ایک روایت کے تحت خبری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”والخبائري وشيخه يونس واهيان، لا يقوم بهما حجة“. خبری اور اس کا شیخ دونوں وہی ہیں، ان دونوں کے ذریعہ حجت قائم نہیں ہو سکتی ہے۔

نیز حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”جامع الآثار“^۲ میں ایک روایت کے تحت خبری کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الحبير“^۳ میں ایک حدیث کے تحت سلیمان بن سلمہ کو ”متروك“ کہا ہے۔

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان الميزان“^۴ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”وهذا الحمل فيه على سليمان بن سلمة أولى من الحمل فيه على عمر بن شاکر، والله أعلم“. اور اس حدیث میں سلیمان بن سلمہ پر حمل اولیٰ ہے، بمقابلہ عمر بن شاکر پر اس کے حمل کرنے کے، واللہ اعلم۔

^۱ جامع الآثار في السير ومولد المختار: ۹۳/۳، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ جامع الآثار في السير ومولد المختار: ۵۰۴/۵، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ تلخیص الحبير: ۳۵۲/۴، رقم: ۱۹۶۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۴ لسان الميزان: ۱۵۷/۴، رقم: ۳۲۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائی“^۱ میں ایک روایت کے تحت سلیمان بن سلمہ خبازی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یکذب“۔ یہ جھوٹ بولتا ہے۔

نیز علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۲ میں ایک روایت کے تحت سلیمان بن سلمہ خبازی کو ”متہم“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں سلیمان بن سلمہ کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال علي بن الجنيد: كان يكذب“۔ علی بن جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جھوٹ بولتا تھا۔

سند میں موجود راوی سعید بن موسیٰ ازدی جہنی حمصی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۴ میں سعید بن موسیٰ کے ترجمہ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”فلمست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة، لأن الخبر في نفسه موضوع، ليس من حديث رسول الله

^۱ اللائی، المصنوعة: ۱/۱۵۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ الزیادات علی الموضوعات: ۱/۴۱۵، رقم: ۴۹۴، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۱/۶۵، رقم: ۴۶، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۴ المجروحین: ۱/۳۲۶، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت یہ ہے: ”یروي عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لولا المنابر لهلك أهل القرى. ثنا الهمداني، ثنا سليمان بن سلمة الخبازي، ثنا سعيد بن موسى، عن مالك، فلمست أدري وضعه سعيد بن موسى أو سليمان بن سلمة، لأن الخبر في نفسه موضوع، ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا من حديث ابن عمر، ولا من حديث نافع، ولا من حديث مالك، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو [الخبر] من أن يكون (مما) عمله أحدهما“۔

صلی اللہ علیہ وسلم، ولا من حدیث ابن عمر، ولا من حدیث نافع، ولا من حدیث مالک، وسليمان بن سلمة ليس بشيء، فليس يخلو [الخبر] من أن يكون (مما) عمله أحدهما“۔

مجھے نہیں معلوم کہ اس حدیث کو سعید بن موسیٰ نے گھڑا ہے، یا سلیمان بن سلمہ نے گھڑا ہے، کیونکہ خبر فی نفسہ من گھڑت ہے، یہ نہ تو رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے، اور نہ ہی ابن عمر رضی اللہ عنہما کی، اور نہ نافع کی، اور نہ ہی مالک کی حدیث ہے، اور سلیمان بن موسیٰ ”لیس بشیء“ ہے چنانچہ یہ خبر دونوں (یعنی سعید بن موسیٰ یا سلیمان بن سلمہ) میں سے کسی ایک کے عمل سے خالی نہیں ہے۔

حافظ ابن قیس رانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۲، ”الضعفاء“^۳ اور ”العلل“^۴ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۵ میں اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللاآلی“^۶ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۶۴، رقم: ۶۵۲، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار الصمعيي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الموضوعات: ۱۰۵/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ۳۲۶/۱، رقم: ۱۴۳۹، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ العلل المتناهية: ۱۳/۲، رقم: ۸۳۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور۔

^۵ ديوان الضعفاء: ص: ۱۶۳، رقم: ۱۶۵۲، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة الثانية۔

^۶ اللاآلي المصنوعة: ۲۵/۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۷ھ۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”التمہید“^۱ میں ایک دوسری حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”ورواه أيضا سعيد بن موسى عن مالك بإسناده مثله، وموسى بن محمد وسعيد بن موسى متروكان، والحديث موضوع“۔ اس روایت کو سعید بن موسیٰ نے بھی اس جیسی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے، اور موسیٰ بن محمد اور سعید بن موسیٰ دونوں متروک ہیں، اور حدیث من گھڑت ہے۔

حافظ ابن قیس رانی رحمہ اللہ ”معرفة التذكرة“^۲ میں حدیث ”لولا المنابر“ کے تحت فرماتے ہیں: ”فيه سعيد بن موسى الأزدي وسليمان بن سلمة، كلاهما يضع“۔ اس کی سند میں سعید بن موسیٰ اور سلیمان بن سلمہ ہیں اور یہ دونوں حدیث گھڑتے تھے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۳ میں حدیث ”لولا المنابر“ کے تحت فرماتے ہیں: ”من وضع سعيد بن موسى على مالك، عن نافع، عن ابن عمر“۔ سعید بن موسیٰ کی یہ حدیث بطریق مالک، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما پر گھڑی

^۱ التمهيد لما في الموطا من المعاني والأسانيد: ۶/۶۹۹، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”ومما وضع أيضا على مالك مما يدخل في هذا الباب، ما حدثناه خلف بن قاسم، حدثنا محمد بن أحمد بن كامل، حدثنا عبيد الله بن محمد بن حسين الدمياطي، حدثنا موسى بن محمد بن عطاء، حدثنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هدية الله إلى المؤمن السائل على بابه. ورواه أيضا: سعيد بن موسى، عن مالك بإسناده مثله، وموسى بن محمد وسعيد بن موسى متروكان، والحديث موضوع“۔

^۲ معرفة التذكرة: ص: ۱۸۶، رقم: ۶۳۶، ت: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ تلخیص الموضوعات: ۱/۱۷۸، رقم: ۴۱۰، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

ہوئی احادیث میں سے ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں فرماتے ہیں: ”انہمہ ابن حبان بوضع الحدیث، ولہ عن رباح بن زید موضوعات“۔ سعید بن موسیٰ کو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے متم بالوضع قرار دیا ہے، اور سعید بن موسیٰ کی رباح بن زید کے انتساب سے من گھڑت احادیث ہیں۔

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیہ سعید بن موسیٰ الأزدي، وهو كذاب“۔ اور اس روایت کی سند میں سعید بن موسیٰ ازدی ہے، اور وہ کذاب ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں سعید بن موسیٰ کو وضاعین و مستہین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

روایت بطریق سعید بن موسیٰ کا حکم

زیر بحث روایت کو اس طریق سے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

^۱المغنی فی الضعفاء: ۱/۴۱۴، رقم: ۲۴۵۷، ت: أبو الزہراء حازم القاضي، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲مجمع الزوائد: ۹۷/۷، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربیہ - بیروت۔

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وعن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دام على قراءة يس كل ليلة، ثم مات، مات شهيدا. رواه الطبراني في الصغير، وفيه: سعید بن موسیٰ الأزدي، وهو كذاب...“۔

^۳تنزیہ الشریعة: ۱/۶۳، رقم: ۲۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت بطریق ابویوب یحییٰ بن میمون بصری

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو يعقوب يوسف بن أيوب بن يوسف بن الحسين بن وهرة الهمداني بمرو، نا السيد أبو المعالي محمد بن محمد بن زيد الحسيني إملاء بأصبهان، ح وأخبرنا أبو محمد بن طاووس، أنا أبو القاسم بن أبي العلاء، قالاً: أنا أبو القاسم عبد الرحمن بن عبيد الله بن عبد الله السمسار، أنا حمزة بن محمد الدهقان، نا محمد بن عيسى بن حبان المدائني، نا محمد بن الصباح، أنا علي بن الحسين الكوفي، عن إبراهيم بن اليسع، عن أبي العباس الضرير، عن الخليل بن مرة، عن يحيى.... [كذا في الأصل]، عن زاذان، عن سلمان قال: حضرت النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم، فإذا أعرابي جاء في راحل بدوي قد وقف علينا، فسلم فرددنا عليه، فقال: يا قوم! أيكم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أنا محمد رسول الله، فقال الأعرابي: إني والله! قد آمنت بك قبل أن أراك، وأحببتك قبل أن ألقاك، وصدقتك قبل أن أرى وجهك، ولكن - وقال يوسف: - ولكنني أريد أن أسألك عن خصال.

فقال: سل عما بدا لك، فقال: فداك أبي وأمي! أليس الله جل وعز كلم موسى؟ قال: بلى، قال: وخلق عيسى من روح القدس؟ قال: بلى، قال: واتخذ إبراهيم خليلًا واصطفى آدم؟ قال: بلى، قال: بأبي أنت وأمي! أيش

^۱ تاریخ دمشق: ۵۱۷/۳، ت: محب الدین أبو سعید عمر بن غرامة العمری، دار الفکر - بیروت، الطبعة

أعطيت من الفضل؟ فأطرق النبي صلى الله عليه وسلم، وهبط، وقال يوسف: فهبط عليه جبريل، فقال: الله يقرئك السلام وهو يسألك عما هو أعلم به منك، الله يقول: يا حبيبي! لم أطرقت رأسك؟ رد علي، وقال: ابن طاوس: ارفع رأسك، ورد على الأعرابي، زاد ابن طاوس: جوابه قالاً: وقال: أقول ماذا يا جبريل؟

قال: الله يقول: إن كنت اتخذت وقال يوسف قد اتخذت إبراهيم خليلاً فقد اتخذتك من قبل حبيباً، وإن كنت كلمت وقال يوسف: قد كلمت موسى في الأرض فقد كلمتك زاد ابن طاوس: وأنت وقال: معي في السماء، والسماء أفضل من الأرض، وإن كنت خلقت عيسى من روح القدس فقد خلقت اسمك من قبل أن أخلق الخلق بألفي سنة، ولقد وطئت في السماء موطأ لم يطأه أحد قبلك، ولا يطأه أحد بعدك، وإن كنت اصطفت آدم، فبك ختمت الأنبياء، ولقد خلقت مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي ما خلقت خلقاً أكرم علي منك، ومن يكون أكرم علي وقال ابن طاوس: عندي منك، وقد أعطيتك الحوض والشفاعة والناقة والقضيب والميزان والوجه الأقرم والجمال الأحمر والتاج والهاوأة والحجة والعمرة والقرآن وفضل شهر رمضان والشفاعة كلها لك، حتى ظل عن شيء [كذا في الأصل، والصحيح: عرشي] في القيامة على رأسك ممدود، وتاج الحمد على رأسك معقود، ولقد قرنت اسمك مع اسمي، فلا أذكر في موضع حتى تذكر معي، ولقد خلقت الدنيا وأهلها لأعرفهم كرامتك، وزاد يوسف: علي، وقال: ومنزلتك عندي، ولولاك يا محمد! ما خلقت الدنيا“.

حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں ایک دن نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اچانک ایک دیہاتی صحرائی سواری پر سوار آکر کھڑا ہوا، پھر اس نے سلام کیا، ہم نے اس کو سلام کا جواب دیا، پھر دیہاتی نے کہا: اے لوگو! تم میں اللہ کے رسول محمد ﷺ کون ہیں؟ نبی ﷺ نے فرمایا: میں اللہ کا رسول محمد ہوں، دیہاتی نے کہا: اللہ کی قسم! میں آپ کو دیکھنے سے پہلے ہی آپ پر ایمان لا چکا تھا، اور آپ سے ملاقات کرنے سے پہلے ہی آپ مجھے محبوب تھے، اور آپ کا چہرہ دیکھنے سے پہلے میں آپ کی تصدیق کر چکا تھا، لیکن میں آپ سے چند باتیں پوچھنا چاہتا ہوں۔

نبی ﷺ نے فرمایا: جو پوچھنا چاہتے ہو پوچھو، دیہاتی نے عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! کیا اللہ عز و جل نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بالکل کیا ہے، پھر عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو روح القدس سے پیدا کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: بالکل، پھر عرض کیا: کیا اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل اور آدم علیہ السلام کو خاص بندہ بنایا ہے؟ آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا: بالکل، پھر عرض کیا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! آپ کو کیا فضیلت دی گئی ہے؟ یہ سن کر نبی ﷺ نے گردن جھکالی، فوراً آپ ﷺ کے پاس جبرائیل اتر آئے، اور جبرائیل علیہ السلام نے کہا: اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہہ رہے ہیں، اور آپ سے اس چیز کے بارے میں پوچھ رہے ہیں جس کو خود اللہ تعالیٰ آپ سے زیادہ جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اے میرے حبیب! آپ اپنا سر کیوں جھکائے بیٹھے ہیں؟ مجھے جواب دیجئے، اور ابن طاووس کی روایت میں ہے: دیہاتی کو جواب دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اے جبرائیل! میں کیا کہوں؟

جبرائیل علیہ السلام نے کہا: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اگر میں نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل

بنایا ہے تو میں نے آپ ﷺ کو اس سے پہلے حبیب بنایا ہے، اگر میں نے موسیٰ علیہ السلام سے زمین پر کلام کیا ہے، تو میں نے آپ سے آسمان پر کلام کیا ہے، اور آسمان زمین سے افضل ہے، اگر میں نے عیسیٰ علیہ السلام کو روح القدس سے پیدا کیا تو میں نے آپ کا نام تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے پیدا کیا، اور آپ سے پہلے کسی نے بھی آسمان پر قدم نہیں رکھا، اور نہ آپ کے بعد کوئی رکھے گا، اور اگر میں نے آدم علیہ السلام کو جن لیا ہے تو آپ پر نبیوں کا سلسلہ ختم کر دیا ہے، اور میں نے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبیوں کو پیدا کیا لیکن کسی کو ایسا پیدا نہیں کیا جو مجھے آپ سے زیادہ معزز ہو، اور مجھے آپ سے بڑھ کر کون معزز ہو سکتا ہے، حالانکہ میں نے آپ کو حوض، شفاعت، اونٹنی، لکڑی، ترازو، روشن چہرہ، سرخ اونٹ، تاج، لاٹھی، حج، عمرہ، قرآن، رمضان کے مہینے کی فضیلت اور شفاعت ان سب سے آپ ﷺ کو نوازا ہے، یہاں تک کہ قیامت میں میرے عرش کا سایہ آپ ﷺ کے سر پر ہوگا، اور تعریف کا تاج آپ کے سر پر رکھا جائے گا، اور میں نے اپنے نام کے ساتھ آپ کا نام ملا لیا ہے، چنانچہ میرے نام کے ساتھ آپ کا تذکرہ ہوگا، اور بے شک میں نے دنیا اور اس میں بسنے والوں کو پیدا کیا تاکہ آپ کی کرامت کی پہچان کراؤں، اور میرے نزدیک آپ کی قدر و منزلت یہ ہے کہ اے محمد! اگر آپ نہ ہوتے تو میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔

بعض دیگر مصادر

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت تخریج کی ہے، دونوں سندیں سند میں موجود راوی ابو القاسم عبد الرحمن بن عبید اللہ حرقی سمسار پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

^۱ کتاب الموضوعات: ۱/ ۲۸۸، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

روایت پر ائمہ حدیث کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث موضوع لا شك فيه، وفي إسناده مجهولون وضعفاء، والضعفاء أبو السكّين وإبراهيم بن اليسع، قال الدارقطني: أبو السكّين ضعيف، وإبراهيم ويحيى البصري متروكان، قال أحمد بن حنبل: حرقنا حديث يحيى البصري، وقال الفلاس: كان كذابا، يحدث أحاديث موضوعة، وقال الدارقطني: متروك“.

بلاشبہ یہ حدیث من گھڑت ہے، اور اس کی سند میں مجہول اور ضعیفاء ہیں، ابو سکین اور ابراہیم بن یسع ضعیفاء ہیں، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابو سکین ضعیف ہے، ابراہیم اور یحییٰ بصری متروک ہیں، احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ہم نے اس کی احادیث پھاڑ دی ہیں، اور فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ جھوٹا تھا، من گھڑت احادیث بیان کرتا تھا، اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے متروک کہا ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الآلئ المصنوعة“^۲ میں زیر بحث روایت بسند سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے بارے میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

^۱ کتاب الموضوعات: ۱/ ۲۸۹، ت: عبدالرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - مدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ الآلئ المصنوعة: ۱/ ۲۴۹، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں:

”قال ابن الجوزي: موضوع بلا شك، ويحيى البصري تالف كذاب، والسند ظلمة“۔ ابن جوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بلاشبہ یہ روایت من گھڑت ہے، یحییٰ بصری تالف کذاب ہے، اور سند تاریک ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں:

”(ابن الجوزي) من طريق يحيى البصري، وفيه أيضا مجهولون وضعفاء“۔ اسے ابن جوزی رحمہ اللہ نے یحییٰ بصری کے طریق سے تخریج کیا ہے، اور اس میں مجہول اور ضعیف راوی ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو ایوب یحییٰ بن میمون بن عطاء قرشی بصری تمار (المتوفی مابین ۱۸۰ھ - ۱۹۰ھ^۳) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ علی بن مدینی رحمہ اللہ ایک روایت کے تحت ابو ایوب یحییٰ بن میمون تمار

^۱ تلخیص کتاب الموضوعات: ص ۸۶، رقم: ۱۹۵، ت: یاسر بن ابراہیم، دار الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة المرفوعة: ۱/ ۳۲۵، رقم: ۶، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۳ امام بخاری رحمہ اللہ نے موصوف کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۸۰ھ اور ۱۹۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۲/ ۲۰۵، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

کے بارے میں فرماتے ہیں: ”رواہ شیخ ضعیف، یقال لہ: أبو ایوب التمار، وکان عندی ضعیفا“^۱۔ اسے ایک ضعیف شیخ نے روایت کیا ہے، جسے ابویوب تمار کہا جاتا ہے، اور یہ میرے نزدیک ضعیف ہے۔

حافظ عمرو بن علی فلاس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کبت عنہ، وکان کذابا، حدث عن علي بن زيد بأحاديث موضوعه، روى عن عاصم الأحوال أحاديث منكراً“^۲۔ میں نے اس سے روایات لکھی ہیں، اور یہ جھوٹا تھا، علی بن زید کے انتساب سے من گھڑت احادیث بیان کرتا تھا، اور عاصم احوال کے انتساب سے منکر احادیث روایت کرتا تھا۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لیس بشيء، خرقتنا حديثه، کان یلقن الأحادیث“^۳۔ یہ ”لیس بشيء“ ہے، اس کی حدیثوں کو ہم نے پھاڑ دیا، ان کو احادیث کی ”تلقین“ کی جاتی تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ ”التاریخ الصغیر“^۴ میں فرماتے ہیں: ”قال لي عمرو بن علي: كذاب، يروي عن عبد الله بن مثنى“۔ مجھے عمرو بن علی رحمہ اللہ نے کہا ہے: یہ کذاب ہے، عبد اللہ بن مثنیٰ سے روایت کرتا ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے ”الکنی والأسماء“^۵ میں یحییٰ بن میمون کو ”منکر

^۱ تاریخ بغداد: ۱۹۰/۱۶، رقم: ۷۴۰۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۱۸۹/۹، رقم: ۷۸۵، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۳ھ۔

^۳ العلل ومعرفة الرجال: ۳۰۱/۳، رقم: ۵۳۳۶، ت: وصی اللہ بن محمد عباس، دار الخانی - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

^۴ التاریخ الصغیر: ۲۳۷/۲، ت: محمد ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الکنی والأسماء: ۶۹/۱، رقم: ۱۲۸، ت: عبد الرحیم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة،

الحديث “کہا ہے۔

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لیس بثقة ولا مأمون“^۱۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“ میں فرماتے ہیں: ”قدم بغداد سنة تسعين ومائة وحدثهم بها، فعند أهل العراق منه العجائب التي يروونها مما لم يتابع عليها، حتى إذا سمعها من الحديث صناعته لم يشك أنها معمولة، لا تحل الرواية عنه، ولا الاحتجاج به بحال“۔

یہ سن ایک سو نوے (۱۹۰) ہجری میں بغداد آیا، اور اہل بغداد کو روایات بیان کیں، اہل عراق کے پاس اس کی مرویات میں ایسے عجائب ہیں جن میں اس کی متابعت نہیں کی گئی، حتیٰ کہ صناعتِ حدیث سے شغف رکھنے والے شخص کو ان کے من گھڑت ہونے میں شک نہیں ہوتا، اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے، اور اس سے احتجاج کرنا کسی حال میں درست نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ نے یحییٰ بصری کو ”الثقات“ میں بھی ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے موصوف کو ”مجروحین“ و ”ثقات“ دونوں میں ذکر کرنے کی توجیہ کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فكانه ظنه غير، وهو هو“^۲۔ گویا کہ ابن حبان رحمہ اللہ نے اسے کوئی اور سمجھا ہے، حالانکہ یہ وہی ہے (یعنی

الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

۱۔ تاریخ بغداد: ۱۹۱/۱۶، رقم: ۷۴۰۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

۲۔ المجروحین: ۱۲۱/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

۳۔ کتاب الثقات: ۶۰۳/۷، دائرة المعارف العثمانية - بحيدر آباد دکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

۴۔ تہذیب التہذیب: ۳۹۴/۴، ت: إبراهيم الزبيقي وعادل مرشد، مؤسسة الرسالة - بيروت۔

جسے وہ مجروحین میں نقل کر چکے ہیں)۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل“^۱ میں یحییٰ بن میمون کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یکذب، یحدث عن علی بن زید أحادیث بواطیل“^۲۔ یہ جھوٹ بولا کرتا تھا، علی بن زید کے انتساب سے باطل احادیث بیان کرتا تھا۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں یحییٰ بن میمون کے ترجمہ میں چند احادیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولیحیی بن میمون غیر ما ذکر، وعامة ما یرویہ لیس بمحفوظ“۔ یحییٰ بن میمون کی میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور اس کی مرویات عام طور پر محفوظ نہیں ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں میمون بن عطاء کے ترجمہ میں ایک

^۱العلل الواردة: ۲۷/۱۲، رقم: ۲۳۶۷، ت: محفوظ الرحمن زین اللہ السلفی، دار طیبہ - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۲إكمال تهذيب الكمال: ۳۷۲/۱۲، رقم: ۵۲۰۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديث للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳الکامل فی ضعفاء الرجال: ۷۸/۹، رقم: ۲۱۲۴، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔

^۴الکامل فی ضعفاء الرجال: ۱۶۲/۸، رقم: ۱۸۹۸، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”ثنا عبد الواحد الناقد، ثنا حسين بن أبي زيد الدباغ، ثنا يحيى بن ميمون القرشي التمار البصري في سنة تسعين ومائة، ثنا ميمون بن عطاء، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، أنه شكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الوحدة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: فلو اتخذت زوجا من حمام، فأنسك وأصبت من فروخه، واتخذت ديكاً، فأنسك وأيقظك للصلاة، وهذا منكر بهذا الإسناد، ولعل

حدیث تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”وہذا منکر بهذا الإسناد، ولعل البلاء فيه من يحيى بن ميمون، لا من ميمون بن عطاء، فإن يحيى من ضعفاء البصريين، ولم أجد للمتقدمين فيه كلاماً فأذكره“۔ یہ اس اسناد سے منکر ہے، شاید اس میں بلاء یحییٰ بن میمون کی جانب سے ہے، میمون بن عطاء کی جانب سے نہیں ہے، کیونکہ یحییٰ ضعیف بصری راویوں میں سے ہے، اور میں نے اس کے بارے میں متقدمین کا کلام نہیں دیکھا کہ میں اسے ذکر کروں۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ^۱ ”الأسامي والكنى“^۲ میں یحییٰ بن میمون کے بارے میں فرماتے ہیں ”سکتوا عنه“۔ محدثین نے اس سے سکوت اختیار کیا ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ^۳ ”الاستغناء“^۴ میں فرماتے ہیں: ”هو عندهم كذاب، حدث بأحاديث موضوعة عن علي بن زيد، وعن عاصم بأحاديث منكرة“۔ محدثین کے نزدیک یحییٰ بن میمون کذاب ہے، علی بن زید کے انتساب سے من گھڑت احادیث بیان کرتا ہے، اور عاصم کے انتساب سے منکر احادیث نقل کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ^۵ ”الکاشف“^۶ میں فرماتے ہیں: ”تركوه“۔ محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے۔

البلاء فيه من يحيى بن ميمون لا من ميمون بن عطاء، فإن يحيى من ضعفاء البصريين، ولم أجد للمتقدمين فيه كلاماً فأذكره“۔

^۱ الأسامي والكنى: ۱۹۲/۱، رقم: ۳۳۸، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

^۲ الاستغناء: ۳۹۸/۱، رقم: ۳۸۹، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تيمية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۳ الكاشف: ۳۷۷/۲، رقم: ۶۲۵۵، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - السعودية، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المقتنی“^۱ میں اسے ”واہ“ اور ”میزان“^۲ میں ایک روایت کے تحت ”أحد الهلکی“ کہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۳ میں ایک روایت کے تحت یحییٰ بن میمون کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ”التقریب“^۴ میں اسے ”متروک“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں یحییٰ بصری کو وضاعین و مستہین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”اتہمہ ابن عدی“۔ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے مستم قرار دیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو اسماعیل ابراہیم بن ابی حنیہ یسع مکی تمیمی (البتونی مابین ۱۸۰-۱۹۰ھ)^۶ پر ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ابراہیم بن یسع کے بارے میں فرماتے ہیں: ”شیخ ثقة“^۷۔

^۱ المقتنی فی سرد الکنی: ۹۹/۱، رقم: ۵۵۹، ت: محمد صالح عبد العزیز مراد، المجلس العلمي - المدینة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۲۳۴/۴، رقم: ۸۹۶۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ مجمع الزوائد: ۱۶۰/۵، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۴ تقریب التهذیب: ص: ۵۹۷، رقم: ۷۶۵۶، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثانية ۱۴۱۱ھ۔

^۵ تنزیہ الشریعة: ۱۲۸/۱، رقم: ۴۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۶ لام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہیم بن یسع کو ان فرو میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۸۰ھ اور ۱۹۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغير: ۲۰۵/۲، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۷ تاریخ عثمان بن سعید الدارمي: ص: ۷۳، رقم: ۱۵۹، ت: أحمد محمد نور سیف، دار المأمون للتراث - بیروت۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہیم بن یسع کو ”لیس بشیء“^۱ لے کہا ہے۔
 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الكبير“^۲ لے، ”التاریخ الصغير“^۳ اور
 ”الضعفاء الصغير“^۴ میں اسے ”منکر الحديث“ کہا ہے۔
 حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء الكبير“^۵ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے قول
 پر اعتماد کیا ہے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکنی“^۶ میں ”ضعیف الحديث“ کہا ہے۔
 حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابراہیم بن یسع کو ”منکر الحديث“ کہا ہے۔^۷
 حافظ ابو بکر بزار رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”مسند“^۸ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم کے
 بارے میں لکھتے ہیں: ”وہو رجل ليس بالقوي في الحديث“۔ اور یہ شخص
 حدیث میں قوی نہیں ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”ضعیف“ کہا ہے۔^۹

^۱ لسان المیزان: ۲۷۲/۱، رقم: ۱۱۶، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ التاریخ الكبير: ۲۷۶/۱، رقم: ۹۱۳، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الثاني ۱۴۲۹ھ۔

^۳ التاریخ الصغير: ۲۳۳/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ الضعفاء الصغير: ص: ۶، رقم: ۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الضعفاء الكبير: ۷۱/۱، رقم: ۷۳، ت: عبد المعطي أمين قلجی، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى۔

^۶ الکنی والأسماء: ص: ۵۷، رقم: ۸۷، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۷ الجرح والتعديل: ۹۶/۲، رقم: ۲۶۰، ت: عبد الرحمن بن عبد البر، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۸ البحر الزخار المعروف بمسند البزار: ۳۶۳/۱۱، رقم: ۵۱۸۶، ت: عادل بن سعد، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۹ الكامل في ضعفاء الرجال: ۳۸۶/۱، رقم: ۷۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں ”یروي عن جعفر بن محمد وهشام بن عروة مناكير وأوابد، يسبق إلى القلب أنه المتعمد لها“۔ یہ جعفر بن محمد اور ہشام بن عروہ کے انتساب سے مناکیر اور عجائبات نقل کرتا ہے، دل میں یہ بات آتی ہے کہ وہ ان روایات کو جان بوجھ کر لاتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وضعف إبراهيم بن أبي حية بين علي أحاديثه ورواياته“۔ ابراہیم بن ابی حییہ کا ضعف اس کی احادیث اور اس کی روایات میں واضح ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأسامي“^۳ میں ابراہیم بن ابی حییہ کو ”منكر الحديث“ کہا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أبو السُّكَيْنِ ضعيف، وإبراهيم ويحيى البصري متروكان“^۴۔ ابو سکین ضعیف ہے، اور ابراہیم اور یحییٰ بصری دونوں متروک ہیں۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل إلى الصحيح“^۵ میں ابراہیم

الكتب العلمية - بيروت.

^۱ المجروحین: ۱/۱۰۰، رقم: ۱۳، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الثالثة ۱۴۳۳ھ۔

^۲ الكامل في ضعفاء الرجال: ۱/۳۸۹، رقم: ۷۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۳ الأسامي والكنى: ۱/۱۵۳، رقم: ۲۵۸، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ۔

^۴ كتاب الموضوعات: ۱/۲۸۹، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - مدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۵ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۱۴، رقم: ۱، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة

کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن جعفر بن محمد وهشام بن عروة المناکیر“۔
یہ جعفر اور ہشام بن عروہ کے انتساب سے مناکیر نقل کرتا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل إلى کتاب الإکلیل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”قوم عمدوا إلى أحادیث مشهورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيد معروفة، ووضعوا إليها غير تلك الأسانيد، فكتبوها [كذا في الأصل] عليها ليستغرب بتلك الأسانيد، منهم: إبراهيم بن اليسع، وهو ابن أخي حنيفة، يحدث عن جعفر بن محمد الصادق، وهشام بن عروة، فيركب حديث هذا على حديث ذلك، وكذلك حماد بن عمرو النصيبی، وبهلول بن عبيد، وأصرم بن حوشب وغيرهم“۔ ایک جماعت ایسی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معروف اسانید سے منقول مشہور احادیث کا قصد کر کے ان کے لئے ان کے علاوہ اسانید گھڑ کر ان احادیث کے ساتھ اسے جوڑ دیتی ہے، تاکہ ان اسانید کی وجہ سے غریب سمجھا جائے، ان میں یہ افراد ہیں: ابراہیم بن یسع، اور یہ ابن انخی حنیفہ ہے (اصل میں اسی طرح ہے)، یہ جعفر بن محمد صادق اور ہشام بن عروہ کے انتساب سے حدیث روایت کرتا ہے، چنانچہ اس (یعنی اسناد) کی حدیث کو اس (یعنی اسناد) کے ساتھ جوڑ دیتا ہے، اور حماد بن عمرو نصیبی، بہلول بن عبید، اصرم بن حوشب وغیرہ اسی طرح ہیں۔

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۲ میں فرماتے ہیں: ”عرف في

الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۱ المدخل إلى کتاب الإکلیل: ص: ۵۹، ت: فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة - الإسكندرية .

^۲ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۵۷/۱، رقم: ۳، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب

روایتہ عن هشام بن عروہ، وجعفر بن محمد المناکیر۔“ یہ ہشام بن عروہ اور جعفر بن محمد کے انتساب سے مناکیر نقل کرنے میں معروف ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وإبراهيم له نسخة عن هشام لا أصل لها“۔ اور ابراہیم کا ہشام کے طریق سے ایک نسخہ ہے جس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔

نیز حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۳ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۴ میں اسے ”واہ“ کہا ہے۔
حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۵ میں ایک حدیث کے تحت ابراہیم کو ”متروک“ کہا ہے۔

العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۲۳، رقم: ۲۸۶، ت: حمدي بن عبد المجيد، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۴۰۶، رقم: ۱۰۵۲، ت: حمدي بن عبد المجيد، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۱۲۳، رقم: ۲۷۶، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۲۲، رقم: ۲۷۵، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثية - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۲/۴، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الحبیر“^۱ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

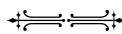
علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں ابراہیم بن یسّٰع کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کیا ہے۔

روایت بطریق ابویوب یحییٰ بن میمون کا حکم

زیر بحث روایت کو اس طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“^۳ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ دو مختلف طرق سے منقول زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“^۴ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



^۱ تلخیص الحبیر فی تخریج أحادیث الرافعی الكبير: ۴/۹۲، رقم: ۲۱۳۳، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۲۱/۱، رقم: ۲۲، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية -

بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

روایت نمبر (۳۲)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”أفضل العبادات أحمزها“۔ عبادات میں افضل عبادت وہ ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔“
حکم: حافظ مزی عیسیٰ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غرائب میں سے ہے، اور یہ حدیث کتب ستہ میں سے کسی سے بھی روایت نہیں کی گئی“، حافظ ابن قیم عیسیٰ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“، حافظ سیوطی عیسیٰ فرماتے ہیں: ”اس کی معرفت نہیں ہے“، ملا علی قاری عیسیٰ نے حافظ ابن قیم عیسیٰ اور حافظ سیوطی عیسیٰ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز ملا علی قاری عیسیٰ یہ بھی فرماتے ہیں: ”اس کا معنی درست ہے“، الحاصل زیر بحث روایت کو ان الفاظ سے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

علامہ ابو عبید احمد بن محمد ہروی عیسیٰ نے ”الغریبین“^۱ میں زیر بحث روایت بغیر سند کے ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وفي حديث ابن عباس: وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل؟ قال: أحمزها“۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے، رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: اعمال میں کونسا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جس میں مشقت زیادہ ہو۔
بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابو نصر اسماعیل بن حماد جوہری عیسیٰ نے ”الصحاح“^۲

^۱ الغریبین فی القرآن والحديث: ۴/۴۹۴، ت: أحمد فرید المزیدي، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية: ۳/۸۷۵، ت: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت،

میں، علامہ ابوالحسنین احمد بن فارس رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجممل اللغة“^۱ میں، امام شمس الاممہ سرخسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المبسوط“^۲ میں، علامہ ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ نے ”النهاية“^۳ میں، امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر ”مفاتیح الغیب“^۴ اور ”المحصول“^۵ میں، علامہ برہان الدین محمود بن احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المحیط البرہانی“^۶ میں، علامہ شرف الدین عبداللہ بن محمد بن علی المعروف ابن تلسانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح المعالم“^۷ میں، امام ابوالفضل عبداللہ بن محمود بن مودود موصلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الاختیار“^۸ میں، علامہ ناصر الدین ابوالخیر عبداللہ بن عمر بریضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۹ میں، علامہ صفی الدین محمد بن عبدالرحیم رموی

الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۱مجممل اللغة: ۲۵۱/۱، ت: زہیر عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية: ۱۴۰۶ھ۔

^۲كتاب المبسوط: ۳۲/۴، دار المعرفة - بيروت۔

^۳النهاية في غريب الحديث والأثر: ۴۴۰/۱، ت: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ۱۳۸۳ھ۔

^۴”النهاية“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”فی حدیث ابن عباس: سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحمرها“۔

یہی الفاظ ”النهاية“ کے ایک دوسرے نسخے میں بھی ہیں، ملاحظہ فرمائیں: ”فی حدیث ابن عباس: سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحمرها“ (النهاية في غريب الحديث والأثر: ص: ۲۰۹، ت: علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد الحلبي الأثري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ)۔

^۵مفاتيح الغیب: ۱۷۶/۳۰، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

^۶المحصول في علم أصول الفقه: ۸/۶، ت: طه جابر فياض، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۲ھ۔

^۷المحیط البرہانی: ۲۲۱/۲، ت: نعیم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي - باكستان، الطبعة ۱۴۲۴ھ۔

^۸شرح المعالم في أصول الفقه: ۴۴۰/۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۹الاختیار لتعلیل المختار: ۶۷/۱، ت: محمود أبو دقيقة، دار الكتب العلمية - بيروت۔

۹ أنوار التنزيل وأسرار التأويل: ۱۴۷/۱، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

ہندی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نہایۃ الوصول“^۱ میں، علامہ نجم الدین سلیمان بن عبد القوی طوفی صرصری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب التعین“^۲ میں، علامہ عبدالعزیز بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الأسرار“^۳ میں، علامہ شمس الدین محمود بن عبدالرحمن اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بیان المختصر“^۴ میں، علامہ ابو زکریا یحییٰ بن موسیٰ رہونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تحفة المسؤول“^۵ میں، علامہ ابو حفص ابن عادل دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللباب“^۶ میں، علامہ اکمل الدین محمد بن محمود بابر قی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الردود“^۷ میں، علامہ شمس الدین محمد بن عبد الدائم براوی عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللامع الصبیح“^۸ میں، علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح الزرقانی“^۹ میں اور علامہ امیر کبیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ضوء الشموع“^{۱۰} میں بلا سند ذکر کی ہے۔

^۱ نہایۃ الوصول فی درایۃ الأصول: ۳۷۹۵/۸، ت: صالح بن سلیمان الیوسف، المكتبة التجارية - مكة المكرمة .
^۲ کتاب التعین فی شرح الأربعین: ص: ۱۷، ت: أحمد حاج محمد عثمان، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۳ کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی: ۱۸۸/۳، مطبعة الشركة الصحافية العثمانية .
^۴ بیان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب: ۲۹۶/۳، ت: محمد مظهر بقا، دار المدنی - جده، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ.

^۵ تحفة المسؤول فی شرح مختصر منتهی السؤل: ۲۴۸/۴، ت: یوسف الأخضر القیم، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

^۶ اللباب فی شرح الکتاب: ۵۳۷/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۷ الردود والنقود شرح مختصر ابن الحاجب: ۸۲/۲، ت: ترحیب بن ربیعان الدوسری، مكتبة الرشيد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ.

^۸ اللامع الصبیح بشرح الجامع الصحیح: ۲۱۶/۴، دار النوادر - سوريا، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ.
^۹ شرح الزرقانی علی المواهب: ۲۹۹/۸، ت: محمد عبد العزیز الخالدي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ.

^{۱۰} کتاب ضوء الشموع: ۱۲۴/۲، المكتبة الأزهرية للتراث .

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ مزنی رحمہ اللہ کا قول

حافظ مزنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”ہو من غرائب الأحادیث، ولم یرو فی شیء من الكتب الستة“^۱۔ یہ حدیث غرائب میں سے ہے، اور یہ حدیث کتب ستہ میں کسی سے بھی روایت نہیں کی گئی ہے۔

حافظ زرکشی رحمہ اللہ ”اللائلی المنثورة“ میں حافظ مزنی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”فی صحیح مسلم: قوله لعائشة: إنما أمرک علی قدر نصبک“۔ صحیح مسلم میں ہے: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: آپ کے معاملہ کا اجر آپ کی مشقت کے بقدر ہوگا۔

حافظ سخاوی رحمہ اللہ ”المقاصد الحسنة“^۲ میں حافظ مزنی رحمہ اللہ کا کلام

۱۔ انظر اللآلی المنثورة: ص: ۱۶۲، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

۲۔ المقاصد الحسنة: ص: ۱۳۰، رقم: ۱۳۸، ت: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

اس کے بعد حافظ سخاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وفي الفردوس مما عزا لعثمان بن عفان مرفوعا: أفضل العبادات أحفها، فيجمع بينهما على تقدير ثبوتهما بأن القوة والشدة بالنظر لتبين شروط الصحة ونحوها فيها، والخفة بالنظر لعدم الإكثار بحيث تمل، ولكن الظاهر أن لفظ الثاني العبادة بالتحانية لا بالموحدة ويروى عن جابر رفعه: أفضل العبادة أجرا سرعة القيام من عند المريض، وفي فضائل العباس لابن المظفر من حديث هود بن عطاء سمعت طاوسا يقول: أفضل العبادة ما خف منها، ومن الآثار في تخفيف العبادة - مما هو في سادس المجالسة للدينوري من جهة شيبان - عن أبي هلال، قال: عاد قوم بكر بن عبد الله المزني فأطالوا الجلوس: فقال لهم بكر: إن المريض ليعاد والصحيح يزار، ومن جهة الأصمعي قال: عاد قوم مريضا في بني يشكر، فأطالوا عنده، فقال لهم: إن كان لكم في الدار حق فخذوه، ومن جهة الأصمعي أيضا قال: مرض أبو عمرو بن العلاء، فأتى أصحابه

ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وہو منسوب في النهاية لابن الأثير، لابن عباس بلفظ: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي الأعمال أفضل؟ قال: أحمرها“۔ اور ابن اثير رحمہ اللہ کی ”النهاية“ میں یہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب ہے، ان الفاظ کے ساتھ: رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا: اعمال میں کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جس میں مشقت زیادہ ہو۔

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ ”مدارج السالکین“ میں فرماتے ہیں: ”وروا حديثا لا أصل له: أفضل الأعمال أحمرها“۔ اور ایک حدیث روایت کی جاتی ہے جس کی کوئی اصل نہیں ہے: اعمال میں افضل عمل وہ ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”الدرر المنتشرة“ میں فرماتے ہیں: ”لا يعرف“۔ اس

إلا رجلا منهم، ثم جاء بعد ذلك، فقال: إني أريد أن أسامرك الليلة، فقال: أنت معافى وأنا مبتلى، فالعافية لا تدعك تسهر، والبلاء لا يدعني أنام، والله أسأل أن يسوق إلى أهل العافية الشكر، وإلى أهل البلاء الصبر“۔
 ۱۰۶/۱ ت: محمد المعتمد بالله البغدادی، دار الكتاب العربی - بیروت، الطبعة السابعة ۱۴۲۳ھ۔

۱۰۶/۱ ت: لطفی الصباح، جامعة الملك السعود - الرياض .

علامہ ابن عثیم رحمہ اللہ ”الفتوحات الربانیة“ میں فرماتے ہیں: ”ما وقع من حديث ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحمرها. أي: أشدها وأقواها، وهذا الحديث مذكور في الكتب الكلامية في بحث تفضيل الأنبياء على الملائكة اهـ وهو في النهاية منسوب لابن عباس موقوفا، وضبطه بالمهملة والزاي، وذكره الجلال السيوطي في الدرر المنتشرة بلفظ: أفضل العبادات أشدها. وقال: لا يعرف أي: مرفوعاً أو موقوفاً بسند معروف، وعلى تقدير صحته يحمل على ما لم يكن فيه نص من الشارع“ (الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: ۱/۱۵۴،

کی معرفت نہیں ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت کو ”المصنوع“^۱ میں ذکر فرما کر حافظ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”قال الزركشي: لا يعرف، وقال ابن القيم في شرح منازل السائرين: لا أصل له“۔ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کی معرفت نہیں ہے، اور ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ ”شرح منازل السائرين“ میں فرماتے ہیں: یہ بے اصل ہے۔

نیز ملا علی قاری ”الأسرار المرفوعة“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں حافظ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”ومعناه صحيح، لما في الصحيحين عن عائشة: الأجر على قدر التعب، وهو في النهاية لابن الأثير منسوب إلى ابن عباس، وهو بالمهملة والزاي“۔ اس کا معنی درست ہے، اس لئے کہ ”صحیحین“ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: ثواب بقدر مشقت ہوتا ہے، اور ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ کی ”انہایہ“ میں یہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب ہے، اور یہ لفظ ”حا“ اور ”زاء“ کے ساتھ ہے۔

علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ محمد بن محمد درویش حوت رحمۃ اللہ علیہ ”أسنى المطالب“^۳ میں فرماتے ہیں:

”هو من كلام ابن عباس، كما في النهاية لابن الأثير“۔ یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا کلام

ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ)۔

^۱المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: ص: ۵۷، رقم: ۳۳، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية ۱۳۹۸ھ۔

^۲الأسرار المرفوعة: ص: ۱۰۱، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ۱۳۹۱ھ۔

^۳أسنى المطالب: ص: ۶۲، رقم: ۳۳۴، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

ہے، جیسا کہ ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ کی ”النهاية“ میں ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ہمارے پاس موجودہ ”النهاية“^۱ کے نسخہ میں یہ الفاظ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً منقول ہیں، نیز پہلے گزر چکا ہے کہ حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے یہ قول نقل کیا ہے، لیکن وہ مرفوع ہے، تاہم بعض دیگر کتب میں یہ روایت صراحتاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر مروی ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ سابقہ ذکر کردہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا (ثواب بقدر مشقت ہوتا ہے) کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ظاہر الحدیث أن الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثره النصب والنفقة“^۲۔ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا کہ عبادت میں ثواب کثرت مشقت و خرچ کی وجہ سے بڑھ جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباری“^۳ میں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول

النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱/ ۴۴۰، ت: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ۱۳۸۳ھ۔

النهاية في غريب الحديث والأثر: ص: ۲۰۹، ت: علي بن حسن بن علي بن عبد الحميد الحلبي الأثري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ۔

فتح الباری: ۳/ ۶۱۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية .

فتح الباری: ۳/ ۶۱۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية .

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی بقیہ عبارت ملاحظہ ہو: ”وبالنسبة إلى شرف العبادة المالية والبذنية كصلاة الفريضة بالنسبة إلى أكثر من عدد ركعاتها أو أطول من قراءتها ونحو ذلك من صلاة النافلة، وكدرهم من الزكاة

نقل کرنے بعد فرماتے ہیں:

”لكن ليس ذلك بمطرد، فقد يكون بعض العبادة أخف من بعض، وهو أكثر فضلا وثوابا بالنسبة إلى الزمان، كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان غيرها، وبالنسبة للمكان، كصلاة ركعتين في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره ...“

”لیکن یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے، کیونکہ بعض عبادات خفیف ہوتی ہیں، لیکن زمان اور مکان کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کا ثواب بڑھ جاتا ہے، جیسے: لیلۃ القدر کے قیام کا ثواب رمضان کی دیگر راتوں کے قیام سے بہت زیادہ ہے، اور مسجد حرام میں دو رکعت نماز کا ثواب غیر مسجد حرام میں پڑھنے سے بہت زیادہ ہے۔۔۔“

روایت کا حکم

حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غرائب میں سے ہے، اور یہ حدیث کتب ستہ میں سے کسی سے بھی روایت نہیں کی گئی“، حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے“، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی معرفت نہیں ہے“، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ یہ بھی فرماتے ہیں: ”اس کا معنی درست ہے“، الحاصل زیر بحث روایت کو ان الفاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

بالنسبة إلى أكثر منه من التطوع، أشار إلى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال: وقد كانت الصلاة قرة عين النبي صلى الله عليه وسلم، وهي شاقة على غيره، وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية لصلاته مطلقا، والله أعلم.“

اہم نوٹ:

آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث روایت کے مرفوع (آپ ﷺ کے ارشاد) ہونے پر ائمہ نے کلام کیا ہے، البتہ یہی مضمون حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر بھی ملتا ہے، اس لئے اسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ملاحظہ فرمائیں:

امام ابو عبد الرحمن خلیل بن احمد بصری نحوی فراہیدی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۱۶۰ھ او بعد) ”کتاب العین“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وقال ابن عباس: أفضل الأشياء أحزمها“. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: اشیاء میں افضل وہ ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔

امام ابو عبید قاسم بن سلام ہروی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۲۲۴ھ) اپنی کتاب ”غریب الحدیث“^۲ میں فرماتے ہیں:

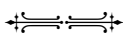
”في حديث ابن عباس، أنه سئل: أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحزمها“. حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا: اعمال میں افضل عمل کون سا ہے؟ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جس میں مشقت زیادہ ہو۔

علامہ ابو منصور محمد بن احمد ہروی ازہری لغوی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۳۷۰ھ) نے ”تہذیب اللغة“^۳ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی قول امام ابو عبید قاسم بن

^۱ کتاب العین: ۳۵۶/۱، ت: عبد الحمید ہنداوی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔
^۲ غریب الحدیث: ۲۴۸/۵، ت: حسین محمد محمد شرف، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔
^۳ تہذیب اللغة: ۳۷۹/۴، ت: عبد الکریم و محمد علی النجار، الدار المصرية للتألیف والترجمة۔

سلام ہر وی عروج اللہ کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔

نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر اسے حافظ ابن قتیبہ دینوری عجل اللہ فرجہ (المتوفی ۲۷۶ھ) نے ”غریب الحدیث“^۱ میں، علامہ ابوالحسن علی بن اسماعیل مرسى المعروف بابن سیدہ عجل اللہ فرجہ (المتوفی ۴۵۸ھ) نے ”المختصص“^۲ اور ”المحکم“^۳ میں، علامہ زحشری عجل اللہ فرجہ (المتوفی ۵۳۸ھ) نے ”الفائق“^۴ میں، اور حافظ ابن جوزی عجل اللہ فرجہ (المتوفی ۵۹۷ھ) نے ”غریب الحدیث“^۵ میں ذکر کیا ہے۔



^۱ غریب الحدیث: ۲۷۰/۱، عبد اللہ الجبوری، مطبعة العانی - بغداد، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

حافظ ابن قتیبہ دینوری عجل اللہ فرجہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وسئل ابن عباس: أي الأعمال أفضل؟ قال: أحمرها“۔

^۲ المختصص: ۲۵۶/۱، ت: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

علامہ ابوالحسن علی بن اسماعیل مرسى عجل اللہ فرجہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وسئل ابن عباس: أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحمرها“۔

^۳ المحکم والمحيط الأعظم: ۲۳۴/۳، ت: عبد الحميد هندراوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى

۱۴۲۱ھ۔

^۴ الفائق في غريب الحديث: ۳۱۹/۱، ت: علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى

البابى الحلبي وشركاه۔

علامہ زحشری عجل اللہ فرجہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”ابن عباس رضي الله عنهما سئل: أي الأعمال أفضل؟ فقال: أحمرها“۔

^۵ غریب الحدیث: ۲۴۲/۱، ت: عبد المعطي أمين القلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۲۵ھ۔

حافظ ابن جوزی عجل اللہ فرجہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وسئل ابن عباس: أي الأعمال أفضل؟ قال: أحمرها“۔

روایت نمبر (۴۴)

روایت: ”نبی ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اللہ عز و جل فرماتے ہیں: ”اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہاں کے لوگوں پر مہربانی کرنے کے لئے“، کیا آپ کو بھی اس رحمت سے کوئی چیز پہنچی ہے؟ جبریل علیہ السلام نے فرمایا: جی ہاں، مجھے بھی اس رحمت میں سے حصہ ملا ہے، میں انجام سے ڈرتا تھا، پھر مجھے آپ ﷺ کی وجہ سے امن حاصل ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے میری تعریف کی ہے: ”جو قوت والا ہے مالکِ عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے، وہاں اس کا کہنا مانا جاتا ہے امانت دار ہے۔“

حکم: حافظ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند پر واقفیت نہیں ہو سکی ہے“، اسی طرح حافظ سیوطی رحمہ اللہ ہی ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”میں نے حدیث کی کسی بھی کتاب میں یہ حدیث تخریج کے ساتھ نہیں پائی ہے“، حافظ سیوطی رحمہ اللہ کے قول پر علامہ نور الدین حلبی رحمہ اللہ اور علامہ زر قانی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت فقیہ ابو اللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر ”بحر العلوم“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

^۱ بحر العلوم: ۳۸۲/۲، ت: علی محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

”وذكر في الخبر: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام: يقول الله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ فهل أصابك من هذه الرحمة؟ قال: نعم، أصابني من هذه الرحمة، أني كنت أخشى عاقبة الأمر، فأمنت بك لثناء أثنى الله تعالى علي بقوله عز وجل: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾“۔

اور ایک خبر میں ذکر کیا گیا ہے: نبی ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اللہ عز وجل فرماتے ہیں: ”اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہاں کے لوگوں پر مہربانی کرنے کے لئے“، کیا آپ کو بھی اس رحمت سے کوئی چیز پہنچی ہے؟ جبریل علیہ السلام نے فرمایا: جی ہاں، مجھے بھی اس رحمت میں سے حصہ ملا ہے، میں انجام سے ڈرتا تھا، پھر مجھے آپ ﷺ کی وجہ سے امن حاصل ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے میری تعریف کی ہے: ”جو قوت والا ہے مالک عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے، وہاں اس کا کہنا مانا جاتا ہے امانت دار ہے“۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ نے ”الشفاء“^۱ میں، اور قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ کے حوالہ سے علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے ”المواهب اللدنیہ“^۲ میں اور علامہ محمد بن یوسف شامی رحمہ اللہ نے ”سبل الہدی“^۳ میں بلا سند ذکر کی ہے، نیز یہی روایت علامہ برہان الدین ابراہیم بن عمر بقاعی رحمہ اللہ نے ”نظم

^۱ الشفاء بتعريف حقوق المصطفى: ۱۷/۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۳۹۹ھ۔

^۲ المواهب اللدنية: ۱۷۰/۳، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۳ سبل الہدی والرشاد: ۳۰۶/۱۰، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

الدرر“ میں اور حافظ ابو زکریا یحییٰ بن ابی بکر عامری رحمۃ اللہ علیہ نے ”بہجة المحافل“^۱ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الحاوی“^۲ میں زیر بحث روایت بحوالہ ”صاحب الشفاء“ ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”إلا أن هذا الحديث لم يوقف له على إسناد“۔
مگر یہ کہ اس حدیث کی اسناد پر واقفیت نہیں ہو سکی۔

علامہ نور الدین حلبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السيرة الحلبية“^۳ میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”مناهل الصفا“^۴ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”لم أجده“۔ مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی۔

علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ ”شرح المواهب“^۵ میں نقل روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”نقل عياض، قال السيوطي: ولم أجده مخرجا في شيء من كتب

^۱ نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: ۶۱۲/۲، ت: عبد الرزاق غالب المهدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ بہجة المحافل وبغية الأمائل في تلخيص المعجزات والسير والشمائل: ۶۷/۱، المطبعة الجمالية الكائنة بحارة الروم - مصر۔

^۳ الحاوی للفتاوی: ۱۳۳/۲، ت: عبد اللطیف حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۴ السيرة الحلبية: ۲۶۵/۱، مطبعة محمد علي صبيح ميدان الأزهر - مصر، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

^۵ مناهل الصفا في تخريج أحاديث الشفا: ص: ۳۱، رقم: ۱، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۶ شرح الزرقاني على المواهب: ۳۹۲/۸، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۷ھ۔

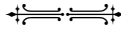
الحديث “۔ اسے عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے، سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں نے حدیث کی کسی بھی کتاب میں یہ حدیث تخریج کے ساتھ نہیں پائی ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند پر واقفیت نہیں ہو سکی ہے“، اسی طرح حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ہی ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”میں نے حدیث کی کسی بھی کتاب میں یہ حدیث تخریج کے ساتھ نہیں پائی ہے“، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر علامہ نور الدین حلبی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک روایت آگے آرہی ہے، ان شاء اللہ۔



روایت نمبر (۲۵)

روایت: ”جب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”اور آپ کو تمام جہان والوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے“، تو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: کیا آپ کو بھی اس رحمت میں سے کچھ حصہ ملا ہے؟ جبریل علیہ السلام نے کہا: جی ہاں، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے ہزاروں فرشتے پیدا کئے، سب کا نام جبریل رکھا، اور اللہ رب العزت نے ان سب سے پوچھا: میں کون ہوں؟ ان کو جواب معلوم نہ تھا تو وہ بکھٹنے لگے، پھر جب اللہ نے مجھے پیدا کیا اور مجھ سے کہا: میں کون ہوں؟ تو، اے محمد! مجھ سے آپ کے نور نے کہا: آپ کہہ دیجئے کہ آپ اللہ ہیں کوئی معبود نہیں سوائے آپ کے۔“

حکم: حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے اسے ”جھوٹ“، ”بے اصل“، اور ”باطل“ قرار دیا ہے، اور علامہ عجلونی رحمہ اللہ نے حافظ سیوطی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر اور حکم

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”تحذیر الخواص“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وقد استفتیت فی هذه الأيام فی رجل من القصاص یورد فی مجلس میعاده أحادیث، ویعزوها إلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جازما بها، ولا أصل لها عنه، بل منها ما اشتهر فی کتب بعض أرباب الفنون، ولا أصل له عند المحدثین۔“

^۱ لہ تحذیر الخواص: ص: ۷۱، ت: محمد بن لطفی الصباغ، المكتب الإسلامي - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۴ھ۔

ومنها ما هو باطل مكذوب، من ذلك: أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم، وكذب عليه، وحاشاه صلى الله عليه وسلم، وأستغفر الله قبل إيراده من حكايته، ولولا الضرورة إلى حكايته لأجل بيان أنه كذب ما حكيته، أنه قال لجبريل حين نزل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾، هل أصابك من هذه الرحمة شيء؟ فقال: نعم، خلق الله قبلي ألوفاً من الملائكة، كلهم يسمى جبريل، ويقول الله لكل منهم: من أنا؟ فلا يعرف الجواب فيذوب، فلما خلقتني وقال لي: من أنا؟ قال لي نورك: يا محمد!

قل: أنت الله الذي لا إله إلا أنت ... إلى آخر ما قال من الكذب، أستغفر الله من حكاية ذلك، فأفتيت: بأن هذا لا أصل له، وهو باطل، لا تحل روايته ولا ذكره، وخصوصاً بين العوام والسوقة والنساء، وأنه يجب على هذا الرجل أن يصحح الأحاديث التي يرويها في مجلسه على مشايخ [الحديث]، فما قالوا: إن له أصلاً يرويها، وما قالوا: إنه لا أصل له لا يذكره.

هذا نص الفتيا أولاً، فنقل إليه ذلك فاستشاط غضباً، وقام وقعد، [وأزبد وأرغد]، وقال: مثلي يصحح الأحاديث على المشايخ؟ مثلي يقال له في حديث رواه إنه باطل؟ أنا أصحح على الناس، أنا أعلم أهل الأرض بالحديث، وغيره إلى غير ذلك من الفشارات.

ثم أغرى بي العوام، فقامت علي الغوغاء، وتناولوني بألستهم، وتوعدوني بالقتل والرجم، فلما بلغني ذلك، أعدت الجواب وزدت فيه: ومتى لم يصحح الأحاديث التي يرويها على المشايخ، وعاد إلى رواية

هذا الحديث بعد أن بين له بطلانه، واستمر مصرا على نقل الكذب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفتيت بضربه سياطا .

فازداد هو حدة، وتزايد الأمر من عصبه العوام شدة، وثاروا ثورة كبرى، وجاءوا شيئا إمرأ، وقد ألقت هذا الكتاب في هذه المسألة، وسميته تحذير الخواص من أكاذيب القصاص“.

ان دنوں میں مجھ سے فتویٰ لیا گیا ایک ایسے قصہ گو شخص کے بارے میں جو اپنی مقررہ مجلس میں احادیث بیان کرتا تھا، اور ان احادیث کو یقین کے ساتھ نبی ﷺ کی طرف منسوب کرتا تھا، حالانکہ یہ احادیث نبی ﷺ کی نسبت سے بے اصل تھیں، بلکہ ان احادیث میں سے بعض تو اہل فن کی کتابوں میں مشہور ہیں، لیکن محدثین کے نزدیک وہ بے اصل ہیں۔

ان باطل روایات میں سے ایک روایت جسے اس شخص نے نبی ﷺ پر جھوٹ بولتے ہوئے روایت کیا ہے، حالانکہ آپ ﷺ اس سے بری ہیں، اور میں اس حکایت کو ذکر کرنے سے پہلے استغفار کرتا ہوں، اگر اس حکایت کے جھوٹا ہونے کو بیان کرنے کی حاجت نہ ہوتی تو میں اسے نقل ہی نہ کرتا، حکایت یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”اور آپ کو تمام جہان والوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے“، تو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: کیا آپ کو بھی اس رحمت میں سے کچھ حصہ ملا ہے؟ تو جبریل علیہ السلام نے کہا: جی ہاں، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے ہزاروں فرشتے پیدا کئے، ان سب کا نام جبریل رکھا، اور اللہ رب العزت نے ان سب سے پوچھا: میں کون ہوں؟ سو جواب معلوم نہ تھا تو وہ پگھلنے لگے، پھر جب اللہ نے مجھے پیدا کیا اور مجھ سے کہا: میں کون

ہوں؟ تو، اے محمد! مجھ سے آپ کے نور نے کہا:

آپ کہہ دیجئے کہ آپ اللہ ہیں کوئی معبود نہیں سوائے آپ کے۔۔۔ اس شخص نے اس جھوٹی روایت کو آخر تک بیان کیا، اس حکایت کو بیان کرنے کے سبب میں اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، سو میں نے فتویٰ دیا تھا کہ اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے، اور یہ باطل ہے، اس کو ذکر کرنا اور نقل کرنا حلال نہیں ہے، خصوصاً عوام، بازاری لوگ اور عورتوں کے درمیان، اور اس شخص پر واجب ہے کہ وہ اپنی احادیث کو مشائخ حدیث پر پیش کر کے درست کرے جو اس نے اپنی مجلس میں بیان کی ہیں، سو جن روایات کے بارے میں مشائخ فرماتے ہیں کہ ان کی اصل موجود ہے تو وہ ان کو بیان کرے، اور وہ جن روایات کے بارے میں کہیں کہ ان کی اصل نہیں ہے، تو ان کو ذکر نہ کرے۔

ابتدائی فتویٰ کے یہ الفاظ تھے، جو اس تک پہنچا دئے گئے، لیکن وہ آگ بگولا ہو گیا، (کبھی) کھڑا ہوتا (کبھی) بیٹھتا، (کبھی) غصہ سے منہ سے جھاگ نکالتا (کبھی) پر سکون ہو جاتا، اور اس نے کہا کہ میرے جیسا شخص مشائخ سے اپنی احادیث کی تصحیح کروائے؟ مجھ جیسے کی روایت حدیث کو باطل کہا جاتا ہے، میں تو خود لوگوں کی تصحیح کرنے والا ہوں، اور حدیث وغیرہ علوم میں روئے زمین پر میں سب سے بڑا عالم ہوں، اس کے علاوہ بھی اس نے بہت سی بکواس باتیں کیں۔

پھر لوگوں کو میرے خلاف بھڑکانے لگا، حتیٰ کہ فسادِ لوگ میرے خلاف کھڑے ہو گئے، اور میرے بارے میں بدزبانی کرنے لگے، اور مجھے قتل و رجم تک کی دھمکی دے دی، جب مجھے یہ باتیں پہنچیں تو میں نے ایک جواب مرتب کیا،

جس میں یہ اضافہ تھا: جب یہ شخص اپنی روایت کردہ احادیث کی مشائخ سے تصحیح نہیں کروانا اور باوجودیکہ اس حدیث کا باطل ہونا اسے بتا دیا گیا ہے، پھر بھی یہ دوبارہ احادیث بیان کرے اور رسول اللہ ﷺ سے جھوٹ نقل کرنے پر اڑا رہے تو میں اب فتویٰ دیتا ہوں کہ اسے کوڑے مارے جائیں۔

میرے اس فتوے سے اس کے غصے میں اور اضافہ ہو گیا، اور عوامی حلقوں میں مخالفت تیز ہو گئی، لوگوں نے فساد بھڑکانا شروع کر دیا، اور وہ عقل سلیم سے ہٹ کر کام کرنے لگے، تو میں نے اس مسئلہ کی تفصیل میں یہ کتاب تالیف کی ہے، اور اس کا نام ”تحذیر الخواص من اکاذیب القصاص“ رکھا ہے۔

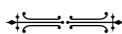
علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”كشف الخفاء“^۱ میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”جھوٹ“، ”بے اصل“، اور ”باطل“ قرار دیا ہے، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک روایت ماقبل میں گزر چکی



ہے۔

فصل دوم (مختصر نوع)

روایت نمبر ①

روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نماز پڑھنے کے بعد فوراً نکل جانا، اور آپ ﷺ کے پوچھنے پر بتانا کہ گھر میں صرف یہی ایک ہی چادر ہے، لہذا میں گھر جا کر یہ چادر اپنی اہلیہ کو دیتا ہوں اور وہ نماز ادا کرتی ہیں، پھر آپ ﷺ کا صحابی رضی اللہ عنہ کو اپنی چادر عطا کرنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کا تاخیر سے گھر پہنچنا، اور اہلیہ کے پوچھنے پر پورا قصہ بتانا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کا یہ کہنا کہ آج آپ ﷺ کے سامنے اپنے رب کی شکایت کر کے آئے ہو۔

روایت کا مصدر

علامہ شعراوی رحمہ اللہ نے اپنی ”تفسیر“^۱ میں اس حدیث کو بغیر سند کے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

”وكان بعض أصحابه يصلي خلفه، فكان عندما يسلم ينصرف الرجل مسرعاً فيراه صلى الله عليه وسلم في أول الصلاة، ولا يراه في آخرها، فاستوقفه في إحدى الصلوات، وقال له: أزهذا فينا؟ وكأنه يعز على رسول الله أن يجد أحد أصحابه لا يتواجد مع حضرته، أو يزهده في مجلسه، فيحرم من الخيرات والتجليات التي تنزل على مجلس رسول الله، ويحرم من إشعاعات بصيرته وبصره إليه.

^۱ تفسیر الشعراوی: ۱۷/۱۰۳۵۰، ت: أحمد عمر هاشم، دار أخبار اليوم.

لذلك أخرج الرجل، وأخذ يوضح لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدفعه كل صلاة إلى الإسراع بالانصراف، وأن هذا منه ليس زهدا في حضرة رسول الله ومجلس رسول الله، فقال: يا رسول الله! إن لي امرأة باليت تنتظر ردائي هذا لتصلي فيه، يعني: ليس لديه في بيته إلا ثوب واحد، فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم بالخير، فلما عاد لزوجته سألته عن سبب غيابه، فقص عليها ما كان من أمر رسول الله، وأنه استوقفه وحكى لها ما دار بينهما، فقالت لزوجها: أشكو ربك لمحمد؟ ولما سألوها بعد ذلك قالت: غاب عني مقدار مائة تسبيحة“.

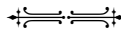
ایک صحابی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے، جب آپ ﷺ سلام پھیرتے تو وہ صحابی رضی اللہ عنہ فوراً چلے جاتے تھے، آپ ﷺ نماز سے پہلے تو ان کو دیکھتے تھے لیکن نماز کے بعد آپ ﷺ ان کو نہیں پاتے تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے کسی ایک نماز میں ان کو روک کر کہا: کیا ہم سے بے رغبتی کرتے ہو؟ گویا کہ رسول اللہ ﷺ پر شاق گزرتا تھا کہ آپ ﷺ بذات خود موجود ہوں اور کسی صحابی کو نہ پائیں، یا کوئی آپ کی مجلس سے بے رغبتی برتے، جس کے نتیجہ میں وہ ان بھلائیوں اور تجلیات سے محروم ہو جائے جو رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں نازل ہوتی ہیں، نیز وہ آپ ﷺ کی بصیرت کی شعاعوں، اور ان پر پڑنے والی نگاہ سے محروم رہے۔

اسی وجہ سے وہ پریشان ہوا، اور اس نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے وہ وجہ بیان کرنا چاہی جو اس کے لئے ہر نماز کے بعد جلدی سے لوٹنے کا باعث بنی رہی ہے، اور یہ وضاحت بھی کردی کہ ان کا یہ فعل رسول اللہ ﷺ کے پاس حضوری اور

رسول اللہ ﷺ کی مجلس سے بے رغبتی کی وجہ سے نہیں تھا، چنانچہ صحابی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری بیوی گھر میں میری اس چادر کا انتظار کر رہی ہوتی ہے، تاکہ وہ اس میں نماز پڑھے، یعنی صحابی رضی اللہ عنہ کے گھر میں ایک ہی کپڑا تھا، یہ سن کر نبی ﷺ نے اس صحابی رضی اللہ عنہ کے لئے خیر کی دعا کی، جب صحابی رضی اللہ عنہ بیوی کے پاس لوٹے تو بیوی نے غائب ہونے کی وجہ پوچھی، صحابی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پیش آنے والا معاملہ بیان کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے روک لیا تھا، نیز صحابی رضی اللہ عنہ اور آپ ﷺ کے مابین جو پیش آیا تھا وہ سب بتادیا، بیوی نے اپنے شوہر سے کہا: کیا آپ اپنے رب کی، محمد ﷺ سے شکایت کرتے ہو؟ اس واقعہ کے بعد جب لوگوں نے اس عورت سے دریافت کیا تو عورت نے کہا: مجھ سے سو مرتبہ تسبیح پڑھنے کی مقدار چھوٹ گئی تھی۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

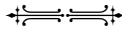


روایت نمبر (۲)

روایت: جب نماز کا حکم نازل ہوا تو صحابہ رضی اللہ عنہم خوش ہو گئے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ سے مانگنے کا ذریعہ مل گیا۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی حیات مبارکہ کا ایسا مضمون اسی وقت بیان کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ③

روایت: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کا خوبصورت اور چمکدار پیالے میں موجود شہد اور بال کو مختلف اشیاء کے ساتھ تشبیہ دینا۔

حکم: سند انہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔

روایت: ”ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، یہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مکان میں تشریف لے گئے، تو اس مبارک مجلس میں سرور کونین حضور اقدس ﷺ اور چاروں خلفاء راشدین موجود ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کی زوجہ محترمہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما ان معزز مہمانوں کی خاطر تواضع کرنے کے لئے ان کے پاس جو سب سے بہترین چیز تھی وہ پیش کی، وہ ایک شہد کا پیالہ تھا، وہ خوبصورت اور چمکدار تھا، اتفاق سے شہد کے پیالے میں ایک بال گر گیا، حضور اکرم ﷺ کے دست مبارک میں جب وہ پیالہ آیا تو آپ نے ان حضرات کے سامنے وہ پیالہ پیش فرمایا، اور ارشاد فرمایا: دیکھو، خوبصورت پیالہ ہے، اس میں شیریں شہد ہے، اس میں ایک بال پڑا ہوا ہے، ہر ایک اپنی اپنی طبیعت اور اپنے اپنے ذوق کے مطابق اس پیالہ اور بال کے متعلق اپنی رائے پیش کرے:

① حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ کے رسول ﷺ! میرے نزدیک مومن کا دل طشت سے زیادہ روشن اور چمکدار ہے، اور اس کے دل میں جو ایمان ہے وہ شہد سے زیادہ شیریں ہے، لیکن ایمان کو موت تک حفاظت کر کے

لے جانا بال سے زیادہ باریک ہے۔

(۲) حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے جب یہ پیالہ آیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یا رسول اللہ ﷺ! حکومت اس طشت سے زیادہ روشن اور چمکدار ہے، حکمرانی کرنا یہ شہد سے زیادہ شیریں ہے، لیکن حکومت میں عدل و انصاف کرنا یہ بال سے زیادہ باریک ہے۔

(۳) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یا رسول اللہ ﷺ! میرے نزدیک علم دین طشت سے زیادہ روشن ہے، اور علم دین سیکھنا شہد سے زیادہ شیریں ہے، لیکن اس پر عمل کرنا بال سے زیادہ باریک ہے۔

(۴) حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ! میرے نزدیک معزز مہمان طشت سے زیادہ روشن ہے، اور ان کی مہمان نوازی شہد سے زیادہ شیریں ہے، اور ان کو خوش کرنا بال سے زیادہ باریک ہے۔

(۵) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: عورت کے حق میں حیاء اس طشت سے زیادہ روشن اور چمکدار ہے، اور اس کے چہرے پر پردہ شہد سے زیادہ شیریں ہے، اور ایک غیر مرد پر نگاہ نہ پڑے اور غیر مرد کی نگاہ اس پر نہ پڑے یہ بال سے بھی زیادہ باریک ہے۔

(۶) حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: اللہ کی معرفت طشت سے زیادہ روشن ہے، اس کے بعد فرمایا: معرفت الہی سے آگاہ ہو جانا اور معرفت الہی حاصل ہو جانا شہد سے زیادہ شیریں ہے، اور اللہ کی معرفت کے بعد اس پر عمل کرنا یہ بال سے زیادہ باریک ہے۔

④ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا: میرے نزدیک راہ خدا یعنی اللہ کی راہ طشت سے زیادہ روشن ہے، اور اللہ کی راہ میں اپنی جان و مال قربان کرنا، جہاد کرنا شہد سے زیادہ شیریں ہے، اور اس کے بعد فرمایا: اس پر استقامت یعنی موت تک راہ خدا میں چلتے رہنا بال سے زیادہ باریک ہے۔

⑧ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جنت اس طشت سے زیادہ روشن ہے، اور جنت کی نعمتیں شہد سے زیادہ شیریں ہیں، لیکن جنت تک پہنچنے کے لئے پل صراط سے گزرنا بال سے زیادہ باریک ہے۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت خاص اس سیاق کے ساتھ سنداً نہیں مل سکی، اسی طرح یہ حکایت الفاظ کے فرق کے ساتھ اختصار کے ساتھ علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمہ اللہ نے بھی ”روح البیان“^۱ میں اختصار کے ساتھ بلاسند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”ومن الحكایات اللطیفۃ أن علیاً رضی اللہ عنہ مرض، فقال أبو بکر رضی اللہ عنہ لعمر وعثمان رضی اللہ عنہما: إن علیاً قد مرض، فعلینا العبادة [کذا فی الأصل، والصحیح: العیادة]، فأتوا بابہ وهو یجد خفة من المرض، وفرح فرحاً، فتموج بحر سخائه، فدخل بینه، فلم یجد شیئاً سوى غسل، ینکفی لواحده فی طست، وهو أبيض وأنور، وفيه شعر أسود، فقال أبو بکر الصديق رضی اللہ عنہ: لا یلیق الأکل قبل المقالة، فقالوا: أنت أعزنا وأکرما وسیدنا، فقل أولاً، فقال:

^۱ روح البیان: ۳۷۷/۴، دار إحياء التراث العربی - بیروت.

الدين أنور من الطست، وذكر الله تعالى أحلى من العسل، والشریعة أدق من الشعر، فقال عمر رضي الله عنه: الجنة أنور من الطست، ونعيمها أحلى من العسل، والصراط أدق من الشعر، فقال عثمان رضي الله عنه: القرآن أنور من الطست، وقراءة القرآن أحلى من العسل، وتفسيره أدق من الشعر، فقال علي رضي الله عنه: الضيف أنور من الطست، وكلام الضيف أحلى من العسل، وقلبه أدق من الشعر“.

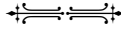
لطیف حکایات میں سے ہے کہ علی رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے، تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما سے فرمایا: ہمیں ان کی عیادت کے لئے جانا چاہئے، پھر یہ حضرات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دروازے پر پہنچے، علی رضی اللہ عنہ نے مرض سے کچھ افاقہ محسوس کیا، وہ بہت خوش ہوئے، ان کی سخاوت کا دریا موجزن ہوا، چنانچہ وہ اپنے گھر میں گئے، تو ایک برتن میں موجود شہد کے علاوہ کچھ نہ ملا، جو ایک ہی فرد کے لئے کافی تھا، اور برتن سفید و چمکدار تھا، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: گفتگو سے پہلے کھانا مناسب نہیں ہے، سب نے کہا: آپ ہم میں زیادہ معزز و مکرم ہیں، آپ ہمارے سردار ہیں، پہلے آپ فرمائیں، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

دین اس پیالے سے زیادہ چمکدار ہے، اور اللہ کا ذکر شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور شریعت پر چلنا بال سے زیادہ باریک ہے، پھر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جنت اس پیالے سے زیادہ چمکدار ہے، اور اس کی نعمتیں شہد سے زیادہ میٹھی ہیں اور پیل صراط بال سے زیادہ باریک ہے، پھر عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: قرآن اس پیالے سے زیادہ پر نور ہے، اور اس کی تلاوت شہد سے زیادہ میٹھی ہے اور اس کی تفسیر بال سے زیادہ

باریک ہے، پھر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مہمان اس پیالے سے زیادہ پر نور ہے، اور اس کی گفتگو شہد سے زیادہ میٹھی ہے، اور اس کا دل بال سے زیادہ باریک ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۴۷

روایت: ”إني إذا أطعت رضيت، وإذا رضيت باركت، وليست لبركتي نهاية، وإنني إذا عصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد“۔ بے شک جب میری اطاعت کی جائے تو میں راضی ہو جاتا ہوں، اور جب میں راضی ہوتا ہوں تو برکت دیتا ہوں اور میری برکت کی کوئی حد نہیں ہے، اور اگر میری نافرمانی کی جائے تو میں ناراض ہوتا ہوں، اور اگر میں ناراض ہو جاؤں تو لعنت کرتا ہوں اور میری لعنت اولاد میں سات پشتوں تک پہنچتی ہے۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۱ میں تخریج کی ہے:

”حدثنا عبد الله، حدثنا أبي، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا بكار، قال: سمعت وهبا يقول: إن الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لبني إسرائيل: إني إذا أطعت رضيت، وإذا رضيت باركت، وليست لبركتي نهاية، وإنني إذا عصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت، ولعنتي تبلغ السابع من الولد“۔

وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے خطاب کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا: بے شک جب میری اطاعت کی جائے تو میں راضی ہو جاتا ہوں، اور جب میں راضی ہوتا ہوں تو برکت دیتا ہوں، اور میری برکت کی کوئی حد نہیں ہے، اور اگر میری نافرمانی کی جائے تو میں ناراض ہوتا ہوں، اور اگر میں ناراض ہو جاؤں تو لعنت کرتا ہوں، اور میری لعنت اولاد میں سات پشتوں تک پہنچتی ہے۔

^۱الزهد: ص: ۴۷، رقم: ۲۸۹، ت: محمد عبد السلام شاہین، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

بعض دیگر مصادر

یہی روایت حافظ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”المصنف“^۱ میں، علامہ ابو بکر احمد بن مروان دینوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”المجالسة“^۲ میں، حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۳ میں، حافظ ابن نجار رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذیل تاریخ بغداد“^۴ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذم الهوی“^۵ میں اور حافظ ابن عبد الہادی مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”صب الخمول“^۶ میں نقل کی ہے، جبکہ حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۷ میں اسے اضافی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

۱۔ کتاب المصنف فی الأحادیث والآثار: ۷/۱۸۴، رقم: ۳۵۱۷۱، ت: کمال یوسف الحوت، دار التاج - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

حافظ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا أبو خالد الأحمر، عن جعفر بن سليمان الضبعي، عن النعمان بن الزبير، عن ابن منبه، قال: أوحى إلى عذير، يا عذير! لا تحلف بي كاذبا، فإني لا أرضى عمن يحلف بي كاذبا، يا عذير! والديك فإنه من بر والديه رضى، وإذا رضى بارتك، وإذا بارتك بلغت النسل الرابع، يا عذير! لا تعق والديك، فإنه من يعق والديه غضبت، وإذا غضبت لعنت، وإذا لعنت بلغت النسل الرابع“۔

۲۔ المجالسة وجواهر العلم: ۴/۴۷۰، رقم: ۱۶۸۷، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

۳۔ حلیۃ الأولیاء: ۱/۴۱، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

۴۔ ”علیہ الاولیاء“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا عبد الله بن محمد، ثنا محمد بن يحيى بن سليمان أبو بلال الأشعري، ثنا أبو هشام الصنعاني، ثنا عبد الصمد، قال: سمعت وهب بن منبه، يقول: إن الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يعتب به بني إسرائيل: إني إذا أطعت رضى، وإذا رضى بارتك، وليس لبركي نهاية، وإذا عصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت، وإن اللعنة تبلغ مني الولد السابع“۔

۵۔ ذیل تاریخ بغداد: ۱۸/۵۱، رقم: ۵۷۱، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

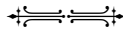
۶۔ ذم الهوی: ص: ۱۹۵، رقم: ۵۱۸، ت: خالد عبد اللطیف، دار الکتب العربیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

۷۔ صب الخمول: ص: ۱۰۲، ت: نور الدین طالب، دار النوادر - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

۸۔ تفسیر ابن أبی حاتم: ۵/۱۵۶۴، رقم: ۸۹۶۵، ت: أسعد محمد الطیب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

روایت کا حکم

زیر بحث روایت تلاش بسیار کے باوجود آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر نہیں مل سکی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان نہ کیا جائے، البتہ یہی روایت ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کیا جائے، واللہ اعلم۔



حافظ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”أخبرنا أبو عبد الله محمد بن حماد الطهراني فيما كتب إلي، أنبا إسماعيل بن عبد الكريم، أخبرني عبد الصمد بن معقل، أنه سمع وهبا يقول: إن في الألواح التي كتب الله عز وجل لموسى التي قال الله تعالى: ”وكتبنا في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء“، قال له: يا موسى! أعبدني ولا تشرك معي شيئا من أهل السماء ولا من أهل الأرض فإنهم خلقي كلهم، فإذا أشرك بي غضبت وإذا غضبت لعنت، وإن لعنتي تدرك الرابع من الولد، وإني إذا أطعت رضيت، فإذا رضيت بارتك، والبركة مني تدرك الأمة بعد الأمة، يا موسى! لا تحلف باسمي كاذبا، فإنني لا أزكي من حلف باسمي كاذبا، يا موسى! وقر والدك، فإنه من وقر والدك مددت له في عمره، ووهبت له ولدا يبره، ومن عقى والدك قصرت له من عمره، ووهبت له ولدا يعقه، يا موسى! احفظ السبت، فإنه آخر يوم فرغت فيه من خلقي، يا موسى! لا تزن ولا تسرق، يا موسى! لا تول وجهك عن عدوي، يا موسى! لا تزن بامرأة جارك الذي يأمنك، يا موسى! لا تغلب جارك على ماله ولا تخلفه على امرأته“.

روایت نمبر ۵

روایت: حضرت ایوب علیہ السلام سے ان کی بیماری کے ایام کے بعد پوچھا گیا کہ یہ صحت کا زمانہ اچھا ہے یا وہ بیماری کا زمانہ اچھا تھا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا: صحت بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، اور بیماری بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، لیکن ایک عجیب بات ہے کہ جب میں بیمار تھا اور صبح ہوتی تو اللہ رب العزت پوچھتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ مجھے اس بات سے اتنی لذت ملتی تھی کہ پورا دن مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوتی تھی، اور جب شام ہوتی تو اللہ تعالیٰ پھر عیادت فرماتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ اس سے ساری رات مجھے کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی تھی، بیماری تو چلی گئی لیکن اللہ رب العزت کی عیادت کرنے کا لطف اور مزہ مجھے آج بھی یاد آتا ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتنا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۶

روایت: فرشتوں کا بندہ کی توبہ پر آسمان میں چراغاں کرنا۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ”بحر الدموع“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وفي الخبر: إذا تاب العبد إلى الله تعالى، وحسنت توبته، وقام بالليل يناجي ربه، أوقدت الملائكة سراجا من نور، وعلقته بين السماء والأرض، فتقول الملائكة: ما هذا؟ فيقول لهم: إن فلان بن فلان قد اصطاح الليلة مع مولاه“.

اور ایک خبر میں ہے: جب بندہ اللہ عزوجل سے توبہ کرتا ہے، اور اس کی توبہ اچھی ہو، اور وہ رات میں کھڑا ہو کر اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہے، تو فرشتے نور کا ایک چراغ روشن کرتے ہیں، اور اسے آسمان اور زمین کے درمیان معلق کر دیتے ہیں، چنانچہ فرشتے کہتے ہیں یہ کیا ہے؟ ان سے کہا جاتا ہے کہ فلاں بن فلاں نے آج شب اپنے مولا سے صلح کر لی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ④

روایت: شہد کی مکھیوں کا آپ ﷺ کو یہ بتانا کہ ہم پھلوں کا رس چوستے وقت آپ ﷺ پر درود بھیجتی ہیں، جس کی وجہ سے شہد میں مٹھاس پیدا ہو جاتی ہے۔

حکم: سند انہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت کو مولانا خواجہ ضیاء اللہ نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۰ھ زمانہ تالیف کتاب ہذا) نے ”مقاصد السالکین“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

”کہتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت ﷺ جہاد کو تشریف لے جا رہے تھے، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی جماعت ساتھ تھی، خیمہ میں اترے اور آپ نے کھانا طلب کیا، ایک روٹی جو کی موجود تھی، وہ حاضر کی گئی، فرمایا: کچھ لگاؤں (لازمہ سالن) بھی ہے؟ دوستوں نے عرض کیا کہ کچھ نہیں۔

اتفاقاً ایک شہد کی مکھی اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے سروں پر گھوم رہی تھی، اور بڑے زور سے بھنبھناتی تھی، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ مکھی کیوں اس قدر شور مچاتی ہے؟ فرمایا: یہ کہتی ہے: ہم مکھیوں کی فوج بے قرار اور ملول ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم روٹی کو بغیر لگاؤں کے کھاتے ہیں، حالانکہ ہم نے اسی پڑوس والے پہاڑ میں شہد تیار کر رکھا ہے، لیکن اس کے یہاں لانے کے وسائل اور طاقت ہم میں نہیں ہے، کسی کو بلاتی ہیں کہ وہاں سے جا کر شہد لائے۔

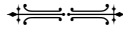
۱۔ مقاصد السالکین: مترجم: ملک فضل الدین نقشبندی، ص: ۶۷، اسلامک کلچرل فاؤنڈیشن، یو۔کے۔

امیر المومنین حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اٹھ کھڑے ہوئے اور آنحضرت ﷺ کا چوہی پیالہ اپنے ساتھ لیا، اور مکھی کے پیچھے پہاڑ کی طرف گئے، مکھی ایک غار میں چلی گئی، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اس کا تعاقب کیا، نہایت صاف و مصفاً شہد دیکھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا، آپ نے وہ شہد دو ستوں میں بانٹ دیا، اور سب کو حصہ مل گیا، لیکن وہ شہد کی مکھی ویسے ہی بھنبھنار ہی تھی، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت ﷺ سے اس کا سبب دریافت کیا، آنحضرت ﷺ نے جواب دیا کہ ہمارے ساتھ سوال و جواب کر رہی ہے، میں نے اس سے پوچھا ہے: تمہاری خوراک کیا ہے؟ اس نے جواب دیا ہے: اے اللہ کے رسول! اس پہاڑ اور بیابان میں ہم کڑوے پھول اور بے مزہ پتے کھاتی ہیں۔

پھر میں نے پوچھا: جب تمہاری خوراک ایسی کڑوی اور بے مزہ ہے تو پھر ایسا صاف و مصفاً اور شیریں شہد کیوں کر ممکن ہوا؟ تو اس نے جواب دیا: اے اللہ کے رسول! ہمارا ایک امیر اور سردار ہے، جس کے ہم سب تابع ہیں، جب ہم پھولوں کا رس چوسنے بیٹھتی ہیں، تو ہمارا امیر آپ پر درود شریف بھیجنے کے لئے زبان کھولتا ہے، تو ہم سب اس کی ہم آواز ہوتی ہیں، اور آنحضرت ﷺ پر درود بھیجتی ہیں، تو وہ سب تلخ پھول اور بے مزہ پتے درود شریف کی برکت سے ہمارے حلق میں پہنچتے ہی شیریں ہو جاتے ہیں، اور شہد نہایت صاف و مصفاً ہو جاتا ہے، اسی سبب سے لوگوں کے درد کی شفاء اس میں ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۸

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من أراد أن ينظر إلى ميت يمشي على وجه الأرض، فلينظر إلى أبي بكر“۔ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ میت کو زمین پر چلتا ہوا دیکھے، تو اسے چاہیے کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھے۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت علامہ سبط ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مرآة الزمان“^۱ میں بلا سندان الفاظ سے نقل کی ہے:

”قوله صلى الله عليه وسلم: من أراد أن ينظر إلى ميت يمشي على وجه الأرض، فلينظر إلى أبي بكر“۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جو شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ میت کو زمین پر چلتا ہوا دیکھے، تو اسے چاہیے کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ محمد بن عبد اللطیف کربابی المعروف ابن ملک رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح مصابيح السنة“^۲ میں، علامہ شہاب الدین احمد بن محمد مقرئ رحمۃ اللہ علیہ نے ”نفح الطيب“^۳ میں اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البيان“^۴ میں

^۱ مرآة الزمان في تواريخ الأعيان: ۱۱۰/۲۲، ت: محمد بركات وعمار ريحاوي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۴ھ۔

^۲ شرح مصابيح السنة: ۴۰۱/۵، إدارة الثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

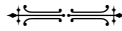
^۳ نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب: ۱۶۴/۵، ت: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة ۱۳۸۸ھ۔

^۴ روح البيان: ۲۶۳/۲، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً محال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



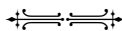
روایت نمبر ۹

روایت: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا اپنی اور غیر محرم مردوں کی نگاہ کے چاند پر اکٹھا ہونے کی وجہ سے پہلی تاریخ کا چاند نہ دیکھنا۔

ایک دفعہ چاند کی پہلی تاریخ تھی، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں تشریف لے آئیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: اے فاطمہ! کیا آپ نے چاند دیکھا ہے؟ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! میں نے چاند نہیں دیکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بیٹی! آپ نے چاند کیوں نہیں دیکھا؟ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا خاموش ہو گئیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ پوچھا، تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا: اے ابا جان! میرے دل میں خیال آیا کہ آج پہلی کا چاند ہے، سب لوگ چاند کی طرف دیکھ رہے ہوں گے، اگر میں بھی دیکھوں گی تو میری نگاہیں اور غیر محرم مردوں کی نگاہیں چاند کے اوپر اکٹھی ہو جائیں گی، میں نے اس بات کو شرم و حیا کے خلاف پایا، اس لئے میں نے آج چاند نہیں دیکھا۔

روایت کا حکم:

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص اس سیاق سے سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔

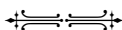


روایت نمبر ⑩

روایت: تشہد کی حالت میں جس شخص کی انگلیاں گھٹنوں سے نیچے ہوں گی تو وہ قیامت کے دن کاٹ دی جائیں گی۔

روایت کا حکم

یہ روایت سنداً نہیں ملتی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑪

روایت: مال داروں، مصیبت زدہ، نوجوانوں، غلاموں اور فقیروں سے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی کوتاہی سے متعلق قیامت کے دن سوال کا ہونا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا بادشاہت، حضرت ایوب علیہ السلام کا ان کی بیماری، حضرت یوسف علیہ السلام کا خو بصورتی اور غلامی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فقر کے باوجود اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ ہونا۔

روایت کا مصدر

امام غزالی رحمہ اللہ نے ”الدرة الفاخرة“ میں زیر بحث روایت بلا سند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وفي الحديث: أن أربعة يستشهد عليهم بأربعة: ينادى بالأغنياء وأهل الغبطة، فيقال لهم: ما شغلکم عن عبادة الله؟ فيقولون: أعطانا ملکا وغبطة شغلتنا عن القيام بحقه، فيقال: من أعظم ملکا أنتم أم سليمان؟ فيقولون: سليمان، فيقال: ما شغله ذلك عن القيام بحقي؟ ثم يقال: أين أهل البلاء؟ فيؤتى بهم فيقولون لهم: أي شيء شغلکم عن عبادة الله؟ فيقولون: ابتلانا الله في الدنيا، فشغلنا عن ذكره والقيام بحقه، فيقال لهم: من أشد بلاء أنتم أم أيوب؟ فيقولون: أيوب، فيقال لهم: ما شغله ذلك عن القيام بحق الله، ثم ينادى: أين الشباب والمماليك؟ فيؤتى بهم، فيقال لهم: ما شغلکم عن عبادة الله؟ فيقولون: أعطانا جمالا وحسنا فتنا به، فكنا مشغولين عن القيام بحقه، وتقول المماليك: شغلنا رق العبودية،

فیقال لهم: أنتم أكثر جمالا أم يوسف؟ فيقولون: يوسف، فيقال لهم: ما شغله ذلك وهو في الرق عن القيام بحق الله، ثم ينادى: أين الفقراء؟ فيؤتى بهم، فيقال لهم: ما شغلکم عن القيام بحق الله؟ فيقولون: ابتلينا في الدنيا بالفقر فشغلنا عن القيام بحق الله، فيقال لهم: من أشد فقرا عيسى أم أنتم؟ فيقولون: عيسى، فيقال: ما شغله عن ذكرنا؟ فمن ابتلي بشيء من هذه الأربع فليذكر صاحبه“۔

حدیث میں ہے: بے شک چار افراد کے ذریعے گواہی طلب کی جائے گی: مالداروں اور قابل رشک لوگوں کو بلایا جائے گا، ان سے کہا جائے گا: تمہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے کس چیز نے غافل رکھا؟ وہ کہیں گے: اللہ تعالیٰ نے ہمیں بادشاہت اور خوشحالی سے نوازا تھا، جس نے ہمیں اللہ تعالیٰ کے حقوق بجالانے سے غافل رکھا، کہا جائے گا: کس کی بادشاہت بڑی ہے تمہاری یا سلیمان علیہ السلام کی؟ وہ کہیں گے: سلیمان علیہ السلام کی، پس ان سے کہا جائے گا: سلیمان علیہ السلام کو اس کی بادشاہت نے میرے حقوق ادا کرنے سے غفلت میں نہیں ڈالا، پھر کہا جائے گا مصیبت زدہ کہاں ہیں؟ چنانچہ مصیبت زدہ لوگوں کو بلایا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا: کس چیز نے تمہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے غافل رکھا؟ وہ کہیں گے اللہ تعالیٰ نے ہمیں دنیا میں مصیبتوں میں مبتلا رکھا، اس وجہ سے ہم اس کے ذکر اور اس کا حق ادا کرنے سے غافل ہوئے، ان سے کہا جائے گا زیادہ مصیبت والا کون ہے تم یا ایوب علیہ السلام؟ وہ کہیں گے: ایوب علیہ السلام، ان سے کہا جائے گا: ان کو مصیبت نے ہمارے حق کی ادائیگی سے غافل نہیں بنایا۔

پھر پکارا جائے گا: کہاں ہیں نوجوان اور غلام؟ چنانچہ ان کو بلایا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا: تمہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت سے کس چیز نے غافل کر دیا تھا؟ نوجوان کہیں

گے کہ آپ نے ہمیں جمال اور حسن عطا کیا تھا، ہم اس کے فتنے میں پڑ گئے، سو ہم اس کا حق ادا کرنے سے غفلت میں رہے، اور غلام کہیں گے، ہم غلامی کی وجہ سے اس کے حق کی ادائیگی سے غافل ہو گئے، چنانچہ ان سے کہا جائے گا، تم زیادہ جمال والے تھے یا یوسف علیہ السلام؟ وہ کہیں گے: یوسف علیہ السلام، تو ان سے کہا جائے گا: وہ بندوں کی غلامی میں تھے، ان کو کسی چیز نے اللہ کے حقوق کی ادائیگی سے غافل نہیں رکھا، پھر پکارا جائے گا: فقراء کہاں ہیں؟ ان کو لایا جائے گا، اور ان کو کہا جائے گا: تمہیں کس چیز نے اللہ کے حق کی ادائیگی سے غافل رکھا، وہ کہیں گے: ہمیں دنیا میں فقر میں مبتلا کیا گیا تھا، جس کی وجہ سے ہم اللہ تعالیٰ کے حق کی ادائیگی سے غافل رہے، ان سے کہا جائے گا: کون زیادہ فقیر ہے تم یا عیسیٰ علیہ السلام؟ وہ کہیں گے بلکہ عیسیٰ علیہ السلام، پھر ان سے کہا جائے گا: ان کو فقر نے ہمارے ذکر سے غافل نہیں کیا، پس جو شخص ان چار چیزوں میں سے کسی چیز میں مبتلا ہو جائے، اسے چاہیے کہ اپنے ساتھی کو یاد کرے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام قرطبی رحمہ اللہ نے بھی ”التذکرۃ“^۱ میں بلا سند نقل

کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف

^۱ کتاب التذکرۃ بأحوال الموتی: ۶۹۸/۱، ت: الصادق بن محمد بن ابراہیم، دار المنہاج - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت سنداً آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر تو نہیں ملتی جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے، البتہ حافظ ابو نعیم اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ایک روایت تخریج کی ہے، جو مضمون کے لحاظ سے زیر بحث روایت کے قریب ہے، اس روایت کو حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر بیان کر سکتے ہیں، روایت ملاحظہ ہو:

حافظ ابو نعیم اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ الأولیاء“^۱ میں فرماتے ہیں:

”حدثنا أحمد بن إسحاق، ثنا علي بن العباس، ثنا علي بن المنذر، ثنا محمد بن فضيل، عن ليث، عن مجاهد، قال: يؤتى بثلاثة نفر يوم القيامة، بالغني، وبالمريض، والعبد، فيقول للغني: ما منعك عن عبادتي؟ فيقول: أكثر لي من المال فطغيت، فيؤتى بسليمان بن داود عليه السلام في ملكه، فيقال له: أنت كنت أشد شغلاً أم هذا؟ قال: بل هذا، قال: فإن هذا لم يمنعه شغله عن عبادتي، قال: فيؤتى بالمريض، فيقول: ما منعك عن عبادتي؟ قال: يارب أشغلت على جسدي، قال: فيؤتى بأيوب عليه السلام في ضربه فيقول له: أنت كنت أشد ضراً أم هذا؟ قال: فيقول: لا، بل هذا، قال: فإن هذا لم يمنعه ذلك أن عبدني، قال: ثم يؤتى بالمملوك، فيقال له: ما منعك من

عبادت؟ فیقول: جعلت علی أربابا یملکونی، قال: فیؤتی یوسف الصدیق علیه السلام فی عبودیتہ فیقال: أنت أشد عبودیة أم هذا؟ قال: لا، بل هذا، قال: فإن هذا لم یشغله شیء عن عبادتی“۔

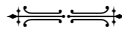
مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: قیامت کے دن تین افراد: مال دار، مریض، اور غلام کو لایا جائے گا، مال دار سے کہا جائے گا: تمہیں میری عبادت سے کس چیز نے روکا؟ مال دار کہے گا: آپ نے مجھے بہت زیادہ مال عطا کیا جس کی وجہ سے میں نے سرکشی کی، سلیمان بن داؤد علیہ السلام کو ان کی بادشاہت میں لایا جائے گا، اور اس مال دار سے کہا جائے گا: تو زیادہ مشغول تھا یا یہ (یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام)؟ تو وہ کہے گا بلکہ سلیمان علیہ السلام، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے: سلیمان کو اس کی بادشاہت نے میری عبادت سے نہیں روکا، مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: مریض کو لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ مریض سے فرمائیں گے: تمہیں میری عبادت سے کس چیز نے روکا؟ مریض کہے گا: اے رب! میں اپنے جسم میں مشغول رہا، مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: چنانچہ ایوب علیہ السلام کو ان کی تکلیف کے ساتھ لایا جائے گا، اور اس مریض سے کہا جائے گا: تو زیادہ تکلیف تھا یا یہ (یعنی حضرت ایوب علیہ السلام)؟ تو وہ کہے گا: نہیں، بلکہ ایوب علیہ السلام زیادہ تکلیف میں تھے، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے: ایوب کو اس کی بیماری نے میری عبادت سے نہیں روکا، مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: پھر غلام کو لایا جائے گا، اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے: میری عبادت سے تمہیں کس چیز نے روکا؟ تو وہ کہے گا: میں اپنے آقاؤں کے ماتحت تھا جو میرے مالک تھے، مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: چنانچہ یوسف علیہ السلام کو ان کی غلامی میں لایا جائے گا: اور غلام سے کہا جائے گا: تو زیادہ غلامی میں تھا یا یہ (یعنی حضرت

یوسف علیہ السلام؟ تو وہ کہے گا: نہیں، بلکہ یوسف علیہ السلام اللہ تعالیٰ فرمائیں گے: بلاشبہ یوسف کو میری عبادت سے اس کی غلامی نے نہیں روکا۔

یہی روایت حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۲ میں تخریج کی ہے۔

پوری تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود زیر بحث روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، البتہ یہ روایت تھوڑے فرق کے ساتھ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کی ذکر کردہ روایت کو حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر بیان کر سکتے ہیں، واللہ اعلم۔



^۱ شعب الإیمان: ۳۵۳/۱۲، رقم: ۹۵۲۷، ت: مختار أحمد الندوی، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

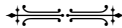
^۲ تاریخ دمشق: ۸۲/۱۵، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

روایت نمبر ۱۲

روایت: جنتی جنت میں اللہ تعالیٰ کا پہلا دیدار آٹھ لاکھ برس تک کرتے رہیں گے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۳)

روایت: جنتیوں کا تین سو سال تک باری تعالیٰ کا دیدار کرنا۔

روایت کا مصدر

فقہ ابو الیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ ”قرة العیون“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں فرماتے ہیں:

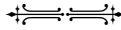
”...فیقول اللہ عز وجل: یا عبادي! أنا السلام وأنتم المسلمون، وأنا المؤمن وأنتم المؤمنون، وأنا الحبيب وأنتم المحبوب، هذا كلامي فاسمعوه! وهذا نوري فانظروه! وهذا وجهي فانظروه! فعند ذلك ينظرون إلى وجه الحق جل وعلا بلا واسطة ولا حجاب، فإذا وقع على وجوههم نور وجه الحق أشرقت وجوههم، وتمتعوا بالنظر إلى وجه العزيز الغفور، فبقى الخلائق ثلاثمائة عام شاخصين إلى وجه الحق سبحانه وتعالى...”

”... اللہ پاک فرمائیں گے: اے میرے بندو! میں سلام ہوں اور تم سب مسلمان ہو، اور میں مؤمن ہوں اور تم سب مؤمنین ہو، اور میں حبیب ہوں اور تم سب محبوب ہو، یہ میرا کلام ہے اس کو سنو، اور یہ میرا نور ہے اس کو دیکھو، اور یہ میرا چہرہ ہے اس کو دیکھو، اس وقت لوگ چہرہ حق کی طرف بغیر کسی واسطہ اور حجاب کے دیکھ رہے ہوں گے، پھر جب ان لوگوں کے چہروں پر چہرہ حق کا نور پڑے گا تو ان سب کے چہرے منور ہو جائیں گے، اور وہ عزیز و غفور کے دیدار سے لطف اندوز ہوں گے، اور تمام لوگ تین سو سال تک چہرہ حق سبحانه وتعالیٰ کو دیکھتے رہیں گے۔“

^۱ لے کتاب قرة العیون و مفرح القلب المحزون: ص: ۳۲، مکتبۃ النصر - مصر .

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۴۱

روایت: ”نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت نماز پڑھ کر اپنے خاوند کے لئے دعائے مانگے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت علامہ فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمہ اللہ نے ”تنبیہ الغافلین“^۱ میں بلاسندان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وعن الحسن، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا هربت المرأة من بيت زوجها لم تقبل لها صلاة حتى ترجع وتضع يدها في يده، وتقول: اصنع بي ما شئت، وإن المرأة إذا صلت ولم تدع لزوجها ردت عليها صلاتها حتى تدعو لزوجها“.

نبی ﷺ نے فرمایا: جب کوئی عورت اپنے شوہر کے گھر سے بھاگ جائے تو اس کی نماز اس وقت تک قبول نہیں ہوتی جب تک کہ وہ واپس لوٹ نہ آئے، اور اپنا ہاتھ شوہر کے ہاتھ میں رکھ کر نہ کہے: میرے ساتھ جو سلوک چاہو کرو، اور جو عورت نماز پڑھے اور اپنے شوہر کے لئے دعائے مانگے تو اس کی نماز رد کر دی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر کے لئے دعا مانگے۔

بعض دیگر مصادر

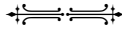
زیر بحث روایت کچھ فرق کے ساتھ علامہ ابو علی حسین بن یحییٰ زُندِ بُسْتی

^۱ تنبیہ الغافلین: ص: ۵۱۵، رقم: ۸۱۲، ت: یوسف علی بدیوی، دار ابن کثیر - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ۔

بخاری حنفی رحمہ اللہ نے ”روضۃ العلماء“^۱ میں اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمہ اللہ نے ”روح البیان“^۲ میں بحوالہ ”روضۃ العلماء“ بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے گا، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



^۱ روضۃ العلماء ونزهۃ الفضلاء: ص: ۳۳۹، ت: بشیر یرمان، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۴۲ھ۔
”روضۃ العلماء“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”... وأیما امرأة صلت لربها وتدعو لنفسها ولم تدعو [كذا في الأصل] لزوجها إلا ضرب الله بصلاتها وجهها حتى تدعو لزوجها ثم لنفسها....“

^۲ روح البیان: ۲/۲۰۳، دار إحياء التراث العربی - بیروت۔
”روح البیان“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال النبي عليه السلام مخاطبا لعائشة رضي الله عنها... يا عائشة! وأیما امرأة تصلي لربها، وتدعو لنفسها ثم تدعو لزوجها إلا ضرب بصلاتها وجهها، حتى تدعو لزوجها ثم تدعو لنفسها“.

روایت نمبر ⑮

روایت: حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں دیمک کی وجہ سے نقصان کا ہونا اور اس کی حفاظت کے لئے کشتی کے چاروں کونوں پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام لکھنا۔

روایت کا مصدر

علامہ ابراہیم بن عامر عبیدی مالکی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۰۹۱ھ) نے ”عمدة التحقيق“^۱ میں یہ روایت بلا سند ذکر کی ہے:

” (وذكر) الكسائي في كتابه قصص الأنبياء عليهم الصلوة والسلام: إن نوحا عليه السلام كان كلما صنع في السفينة شيئا تأكله الأرضة ليلا، فشكا إلى الله تعالى، فأوحى الله تعالى إليه: اكتب عليها عيوني من خلقي، قال: يا رب! وما عيونك من خلقك؟ قال: هم أصحاب نبي محمد صلى الله عليه وسلم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، فكتبهم نوح عليه السلام على جوانبها الأربع فحفظت.“

اور کسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام“ میں ذکر کیا ہے: حضرت نوح علیہ السلام جب بھی کشتی میں کوئی چیز بناتے تو رات میں دیمک اس کو کھا جاتی، انہوں

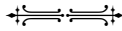
^۱ کتاب عمدة التحقيق في بشائر آل الصديق: ص: ۷۲، مطبعة جمعية المعارف، الطبعة ۱۲۸۷ھ۔

^۲ قصص الأنبياء عليهم الصلوة والسلام: ص: ۹۲: بت: إسحاق بن ساؤول، مطبعة بريل، الطبعة ۱۹۲۲ء۔
 ”قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”...فلما فرغ من بنائها وقع العث فيها، فشكا ذلك إلى الله تع، فأوحى الله إليه، يا نوح! إنه ليس تبقى السفينة على صحتها إلا أن تسمر فيه أربعة مسامير، وتكتب عليها أسماء أصحاب محمد صلعم، وهم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، ففعل ذلك نوح عم، فصحت السفينة“۔

نے اس کی شکایت اللہ تعالیٰ سے کی، اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی: میری مخلوق کے خاص لوگوں کے نام اس پر لکھیں، انہوں نے پوچھا کہ آپ کی مخلوق کے خاص لوگ کون ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وہ نبی محمد ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم یعنی ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ ہیں، حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے نام کشتی کے چاروں جانب لکھ دیئے، چنانچہ کشتی نقصان سے محفوظ ہو گئی۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ①۶

روایت: جس بندہ نے اپنے غصہ کے گھونٹ کو پیا، جبکہ وہ غصہ کو پورا کرنے کی حالت میں تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہر گھونٹ کے بدلہ میں اس بندے کو اپنا مشاہدہ عطا فرمائیں گے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت تو سنداً نہیں ملتی، تاہم غصے کے پینے پر بعض فضائل معتبر احادیث میں ملتے ہیں، انہیں بیان کرنا چاہئے، چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ اپنی ”سنن“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا عباس الدوري، وغير واحد، قالوا: حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ، حدثنا سعيد بن أبي أيوب، حدثني أبو مرحوم عبد الرحيم بن ميمون، عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني، عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من كظم غيظاً وهو يستطيع أن ينفذه، دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء“.

^۱ سنن الترمذی: ۴/۳۷۲، رقم: ۲۰۲۱، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي - القاهرة، الطبعة الثانية ۱۳۸۸ھ۔

نبی ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے غصہ پی لیا اس حال میں کہ وہ غصہ نافذ کرنے کی طاقت رکھتا ہو، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اس شخص کو بلائیں گے، اور اس کو اختیار دیں گے کہ جس حور کو چاہے لے لے۔

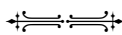
امام ترمذی رحمہ اللہ تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”ہذا حدیث حسن غریب“۔^۱ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

اسی طرح امام ابن ماجہ رحمہ اللہ اپنی ”سنن“ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا زيد بن أوزم، ثنا بشر بن عمر، ثنا حماد بن سلمة، عن يونس بن عبيد، عن الحسن، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ، كظمها عبد ابتغاء وجه الله“۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی بھی گھونٹ اللہ تعالیٰ کے ہاں غصہ کے اس گھونٹ سے بڑھ کر اجر والا نہیں ہے جس کو انسان نے اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر پیا ہو۔

حافظ منذری رحمہ اللہ ”الترغیب“ میں اس روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”رواہ ابن ماجة، ورواہ محتج بهم في الصحيح“۔ اسے ابن ماجہ رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور اس کے راویوں سے صحیح میں احتجاج کیا گیا ہے۔



^۱ سنن الترمذی: ۳۷۲/۴، رقم: ۲۰۲۱، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي - القاهرة، الطبعة الثانية ۱۳۸۸ھ۔

^۲ سنن ابن ماجہ: ۱۴۰۱/۲، رقم: ۱۸۹، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية - حلب۔

^۳ الترغیب والترہیب: ۳۰۲/۳، رقم: ۱۴، ت: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

روایت نمبر ④

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: ”من تعمم قاعدا أو تسرول قائما ابتلاه الله تعالى ببلاء لا دواء له“۔ جس نے بیٹھ کر عمامہ باندھا، یا کھڑے ہو کر پاجامہ یا شلوار پہنی تو اللہ تعالیٰ اسے ایسی مصیبت میں مبتلا فرمائیں گے جس کی کوئی دواء نہیں ہوگی۔“

حکم: سند انہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

روایت کا مصدر

علامہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الالتباس“^۱ میں زیر بحث روایت بلاسندان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”قال صلى الله عليه وسلم: من تعمم قاعدا أو تسرول قائما ابتلاه الله تعالى ببلاء لا دواء له“۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے بیٹھ کر عمامہ باندھا، یا کھڑے ہو کر پاجامہ یا شلوار پہنی تو اسے اللہ تعالیٰ ایسی مصیبت میں مبتلا فرمائیں گے جس کی کوئی دواء نہیں ہوگی۔

بعض دیگر غیر مسند مصادر

① زیر بحث روایت علامہ قاضی عبدالنبی بن عبدالرسول رحمۃ اللہ علیہ نے ”دستور العلماء“^۲ میں بغیر سند کے ذکر کی ہے۔

^۱ کشف الالتباس فی استحباب اللباس: ص: ۳۹، جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان۔ کراچی، الطبعة ۱۴۲۴ھ۔

^۲ دستور العلماء أو جامع العلوم في اصطلاحات الفنون: ۱/۲۲۳، ت: حسن ہانی فحص، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

② امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”الأربعین“^۱ میں فرماتے ہیں:

”اعلم أن مفتاح السعادة اتباع السنة والافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع مصادره وموارده، وحركاته وسكناته، حتى في هيئة أكله وقيامه ونومه وكلامه، لست أقول ذلك في العبادات فقط، لأنه لا وجه لإهمال السنن الواردة فيها، بل ذلك في جميع أمور العادات، فبذلك يحصل الاتباع المطلق، قال الله سبحانه: ”قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ“، وقال تعالى: ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“.

فعليك أن تلبس السراويل قاعداً، وتتعلم قائماً، وتبتدىء باليمين في تنعلك، وتأكل بيمينك، وتقليم أظفارك، وتبتدىء بمسبحة اليد اليمنى، وتختتم بإبهاميه، وفي الرجل تبتدىء بخنصر اليمنى، وتختتم بخنصر اليسرى، وكذلك في جميع حركاتك وسكناتك.

فقد كان محمد بن أسلم لا يأكل البطيخ، لأنه لم ينقل إليه كيفية أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسها بعضهم فابتدأ في لبس الخف باليسرى، فكفر عن ذلك بكر حنطة، فلا ينبغي أن تتساهل في أمثال ذلك فتقول: هذا مما يتعلق بالعادات، فلا معنى للاتباع فيه، لأن ذلك يغلق عليك باباً عظيماً من أبواب السعادة“.

جان لیجئے کہ سعادت کی کنجی اتباع سنت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء تمام تر آمد و رفت، حرکات و سکنات، آپ کے کھانے کے طریقے، جاگنے، سونے اور طریقہ

^۱ لہ الأربعین فی أصول الدین: ص: ۹۹، ت: عبد اللہ عبد الحمید عروانی، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

گفتگوں میں ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ اس کا تعلق فقط عبادات سے ہے، اس بناء پر کہ عبادات میں وارد ہونے والی سنتوں کے چھوڑنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، بلکہ یہ عادات کی تمام اقسام سے متعلق ہے، اسی سے مطلق اتباع کا حصول ہوگا، اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے: ”اگر تم خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو تم لوگ میری اتباع کرو خدا تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگیں گے“، اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اور رسول تم کو جو کچھ دے دیا کریں وہ لے لیا کرو، اور جس چیز سے تم کو روک دے تم رک جایا کرو“۔

چنانچہ تم پر لازم ہے کہ تم شلوار بیٹھ کر پہنو، اور عمامہ کھڑے ہو کر باندھو، اور سیدھے پاؤں سے جوتے پہننے کی ابتداء کرو، اور کھانا اپنے سیدھے ہاتھ سے کھاؤ، اور اپنے ناخنوں کو کاٹو، اور کاٹنے کی ابتداء سیدھے ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے کرو، اور اختتام انگوٹھے پر کرو، اور سیدھے پاؤں کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے اٹے پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرو، اور اسی طرح تمہاری تمام حرکات و سکنات میں۔

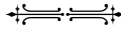
یہی وجہ ہے کہ محمد بن اسلم خربوزہ نہیں کھاتے تھے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے اس کے کھانے کا طریقہ انہیں نقل نہیں کیا گیا، اور ان میں سے بعض نے موزہ پہننے میں بھولے سے بائیں طرف سے ابتداء کی، تو انہوں نے کفارہ کے طور پر ایک کُر گندم کا دیا، چنانچہ مناسب نہیں ہے کہ ان مثالوں سے چشم پوشی کرتے ہوئے آپ یہ کہہ دیں کہ یہ عادات سے متعلق ہیں، اس میں اتباع کا کوئی معنی نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ آپ پر سعادت کے دروازوں میں سے ایک بڑے دروازے کو بند کر دے گا۔

علامہ ابو عبد اللہ ابن حاج عبد ریی فاسی رحمہ اللہ نے ”المدخل“^۱ میں امام

غزالی رحمہ اللہ کی ”الربعین“ کے حوالے سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے، اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ”مرقاۃ“^۱ میں صاحب مدخل کے حوالے سے یہ قول نقل کیا ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً متاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۸

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: موسم ربیع (بہار) کی سردی کو غنیمت سمجھو، اس لئے کہ وہ تمہارے بدنوں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے، اور موسم خزاں کی سردی سے بچو، اس لئے کہ وہ تمہارے جسموں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے۔“

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۶۷۲ھ) ”مثنوی“^۱ میں لکھتے ہیں:

”اغتنموا برد الربیع، فإنه يعمل بأبدانکم كما يعمل بأشجارکم، واجتنبوا برد الخریف، فإنه يعمل بأبدانکم كما يعمل بأشجارکم۔“
موسم ربیع (بہار) کی سردی کو غنیمت سمجھو، اس لئے کہ وہ تمہارے بدنوں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے، اور موسم خزاں کی سردی سے بچو، اس لئے کہ وہ تمہارے جسموں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے۔

زیر بحث روایت علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۲ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

^۱ مثنوی مولوی معنوی: ۲۲۶/۱، مترجم: قاضی سجاد حسین، حامد ایند کمپنی - لاہور۔

^۲ روح البیان: ۶۶/۵، دار إحياء التراث العربی - بیروت۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ اسماعیل عجلونی رحمۃ اللہ علیہ ”کشف الخفاء“^۱ میں تحریر فرماتے ہیں:

”(توقوا برد الخریف، فإنه یورث داء فی أبدانکم)، لا أعلمه حدیثاً فضلاً عن صحته“۔

خریف کی سردی سے بچو، کیونکہ یہ تمہارے جسموں میں مرض پیدا کرتی ہے، (علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) مجھے اس کے حدیث ہونے کا علم نہیں، چہ جائیکہ اس کے صحیح ہونے کا علم ہو۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

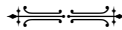
پہلے گزر چکا ہے کہ زیر بحث روایت سنداً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے طور پر نہیں ملی، البتہ یہی مضمون حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ملتا ہے، چنانچہ علامہ عبد الرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ ”نزهة المجالس“^۲ میں تحریر فرماتے ہیں:

^۱ لکشف الخفاء: ۳۲۲/۱، رقم: ۱۰۲۶، مکتبة القدسی - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۵۱ھ۔

^۲ نزهة المجالس: ۴۳۵/۲، المکتبة العصرية - بیروت، الطبعة ۱۴۳۸ھ۔

”قال علي: توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره، فإنه يفعل بالبدن كما يفعل بالشجرة، في أوله يحرق في آخره يورق“.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے: سردی کی ابتداء میں اس سے بچو، اور سردی کے اختتام پر اسے اختیار کرو، کیونکہ سردی بدن کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرتی ہے جیسے وہ درخت کے ساتھ کرتی ہے، سردی اپنی ابتداء میں جلاتی ہے، اور اختتام پر پتے لے آتی ہے۔



روایت نمبر ①۹

روایت: جو شخص اس طرح درود شریف پڑھے گا، آپ ﷺ اس کی شفاعت فرمائیں گے، اور اسے، اس کے والدین، عزیز واقارب اور اس کے دوست احباب کو توبہ شفاعت عطا فرمائیں گے: ”اللہم صل علی محمد و تقبل شفاعتہ الکبریٰ، وارفع درجتہ العلیا، وآتہ سؤلہ فی الآخرة والأولیٰ کما آتیت إبراهیم وموسیٰ“۔

حکم: زیر بحث درود پاک اور اس کی مذکورہ فضیلت سنداً آپ ﷺ کے ارشادات میں نہیں ملتی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، تاہم زیر بحث درود پاک کے فقط الفاظ کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جانب منسوب کرنا درست ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ عبدالرزاق رحمہ اللہ نے ”المصنف“ میں زیر بحث روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر تخریج کی ہے، نیز اس میں مذکورہ فضیلت بھی مذکور نہیں ہے، عبارت ملاحظہ ہو:

”عن معمر، عن ابن طاووس، عن أبيه، عن ابن عباس، أنه كان يقول: اللهم تقبل شفاعتہ محمد الکبریٰ، وارفع درجتہ العلیا، وآتہ سؤلہ فی الآخرة والأولیٰ، کما آتیت إبراهیم، وموسیٰ، وكان معمر ربما ذکره، عن ابن طاووس، عن عکرمۃ بن خالد، عن ابن عباس“۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے: اے اللہ! محمد ﷺ کی شفاعت کبریٰ قبول فرما، اور ان کے بلند درجات کو رفعت عطا فرما، اور ان کا دنیا و آخرت میں سوال پورا فرما، جیسا کہ آپ نے ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر، نیز مذکورہ فضیلت ذکر کئے بغیر حافظ اسماعیل بن اسحاق جہضمی قاضی عسکری (المتوفی ۲۸۲ھ) نے ”فضل الصلوۃ“^۱ میں، حافظ ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب التوحید“^۲ میں اور حافظ نمیری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإعلام“^۳ میں تخریج کی ہے۔

روایت پرائمہ کا کلام

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۴ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول کے بارے میں کہا ہے: ”إسناده جيد قوي صحيح“۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”القول البدیع“^۵ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ

^۱ فضل الصلوۃ علی النبی: ص: ۱۲۲، ت: محمد عوامۃ، دار المنہاج، جدة، الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ھ۔

^۲ کتاب التوحید: ص: ۹۰۰، رقم: ۶۱۱، ت: عبد العزیز بن إبراهیم الشہوان، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة السادسة ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الإعلام بفضل الصلاة علی النبی والسلام: ص: ۵۹، رقم: ۱۰۴ و ۱۰۵، ت: حسین محمد علی شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۹ء۔

^۴ تفسیر ابن کثیر: ۴۷۰/۶، ت: سامی بن محمد السلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۰ھ۔

^۵ القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع: ص: ۱۲۲، ت: محمد عوامۃ، دار الیسر - المدينة المنورة، الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ھ۔

قول نقل کر کے فرماتے ہیں:

”رواہ عبد بن حمید فی مسنده وعبد الرزاق وإسماعیل القاضی، وإسناده جید قوی صحیح“۔ عبد بن حمید رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مسند“ میں اسے روایت کیا ہے، عبد الرزاق رحمۃ اللہ علیہ اور اسماعیل قاضی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے روایت کیا ہے، اس کی اسناد جید قوی اور صحیح ہے۔

حافظ ابن حجر مہتمی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر مہتمی رحمۃ اللہ علیہ ”الدر المنضود“ میں فرماتے ہیں:

”وصح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، أنه كان يقول في صلاته: اللهم تقبل شفاعته محمد الكبرى، وارفع درجته العليا، وأعطه سؤله في الآخرة والأولى، كما آتيت إبراهيم وموسى“۔

ایک صحیح روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ اپنے درود میں فرمایا کرتے تھے: اے اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ قبول فرما، اور ان کے بلند درجہ کو رفعت عطا فرما، اور ان کا دنیا و آخرت میں سوال پورا فرما، جیسا کہ آپ نے ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کو عطا کیا۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح الشفاء“ میں ”بسنند جید“ کہہ کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی موقوف روایت کو ذکر کیا ہے۔

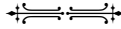
لہ الدر المنضود: ص: ۹۴، ت: ابو جمعة عبد القادر مكري ومحمد شادي مصطفى عريش، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔

لہ شرح الشفاء: ۱۳۲/۲، ت: عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

روایت کا حکم

زیر بحث درود پاک اور اس کی مذکورہ فضیلت سند آپ ﷺ کے ارشادات میں نہیں ملتی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے۔

تاہم زیر بحث درود پاک کے فقط الفاظ کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جانب منسوب کرنا درست ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۲۵)

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا ہے: ”إن لله جنة ليس فيها حور ولا قصور، يتجلى فيها ربنا ضاحكا“۔ بیشک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ حور ہے نہ قصور (محلات)، اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا۔“

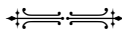
روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حضرت علامہ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ”مکتوبات“^۱ میں بلاسندان الفاظ سے ذکر کی ہے:

مخبر صادق علیہ و علی آلہ الصلوٰات والتسلیمات نے خبر دی ہے اور فرمایا ہے: ”إن لله جنة ليس فيها حور ولا قصور، يتجلى فيها ربنا ضاحكا“۔ (بیشک اللہ تعالیٰ کی ایک ہے جس میں نہ حور ہے نہ قصور (محلات)، اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا)۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



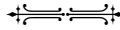
^۱ مکتوبات مجدد الف ثانی (مترجم): دفتر اول حصہ دوم: ص: ۲۴۶، زوار اکیڈمی - کراتشی، الطبعة ۲۰۱۴ء۔

روایت نمبر (۲۱)

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أبو أمانة كنز الأدب والصيانة“۔
ابو امامہ رضی اللہ عنہ ادب اور صیانت کا خزانہ ہیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۲۲

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الوقایۃ خیر من العلاج“۔
 پرہیز علاج سے بہتر ہے۔“

روایت کا حکم

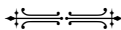
تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص ان الفاظ سے سنداً نہیں مل سکی، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک روایت حصہ دوم (ص: ۲۸۵) میں ان الفاظ سے آچکی ہے: ”المعدة بیت الداء والحمیة رأس کل دواء، وأعط کل بدن ما عَوَدَتْه“۔ معدہ بیماری کا گھر ہے، پرہیز کرنا ہر دواء کی جڑ ہے، ہر بدن کو اس کی عادت کے مطابق خوراک دو۔

حصہ دوم میں مذکور روایت کا یہ حکم لکھا گیا ہے:

”اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا بے اصل و من گھڑت ہے، نیز حضرات محدثین کی تصریح کے مطابق یہ طبیب عرب، حارث بن کلدہ ثقفی کا قول ہے۔“



روایت نمبر (۴۳)

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس بندے نے ایسی جگہ پر نگاہ ڈالی جہاں پر نگاہ ڈالنے سے منع کیا گیا ہے، تو اسے ایک نظر کے بدلے میں جہنم میں چالیس سال تک جلنا پڑے گا۔“

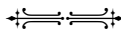
روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ بد نظری پر روزِ قیامت انگارے یا سلاخیں ڈالے جانے سے متعلق روایت آگے آرہی ہے، نیز بد نظری پر اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محرومی پر مشتمل روایت بھی آگے آئے گی، ان شاء اللہ۔

مزید بد نظری پر آنکھوں میں سیسہ ڈالنے سے متعلق روایت کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ حصہ پنجم (ص: ۲۷۸) کے تحت آچکی ہے۔



روایت نمبر (۴۴)

روایت: بد نظری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہونا۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابن جزری رحمہ اللہ نے ”الزهر الفائح“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے ذکر کر کے ہے:

”وقیل: إن حسان بن ثابت رضي الله عنه خرج يوم عيد، فصلى ثم عاد إلى زوجته، فقالت له: يا حسان! كم رأيت من وجه ملبیح؟ فقال: والله! ما رفعت طرفي ولا علمت ما كان من الناس، ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من نظر إلى ما لا يحل له حرم الله عليه النظر إلى وجهه، وألقاه في النار“.

اور کہا گیا ہے کہ حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ عید کے دن باہر تشریف لائے، عید کی نماز پڑھ کر اپنی اہلیہ کے پاس آئے، اہلیہ نے کہا: اے حسان! آپ نے کتنے ملبیح چہرے والوں کو دیکھا ہے؟ حسان رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! میں نے اپنی آنکھوں کو اوپر کی طرف نہیں اٹھایا، اور مجھے لوگوں کا علم ہی نہیں ہوتا، اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے: جس شخص نے ایسی چیز کی طرف دیکھا کہ جس کا دیکھنا حلال نہیں تھا تو اللہ تعالیٰ اس شخص پر اپنے دیدار کو حرام کر دیں گے، اور اسے جہنم میں ڈال دیں گے۔

^۱الزهر الفائح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبايح: ص: ۳۱، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

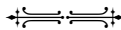
روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتنا حال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ بد نظری پر روزِ قیامت انگارے یا سلاخیں ڈالے جانے سے متعلق روایت آگے آرہی ہے، نیز بد نظری پر جہنم میں چالیس سال تک جلنے سے متعلق روایت ماقبل میں گزر چکی ہے۔

مزید بد نظری پر آنکھوں میں سیسہ ڈالنے سے متعلق روایت کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ حصہ پنجم (ص: ۲۷۸) کے تحت آچکی ہے۔



روایت نمبر ۲۵

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے کسی اجنبی (غیر محرم) عورت کی طرف دیکھا تو قیامت کے دن اس کی آنکھ میں انگارے ڈالے جائیں گے، اور ایک اور حدیث پاک میں ہے کہ اس کی آنکھ میں قیامت کے دن فرشتے لوہے کی سلاخیں ڈالیں گے۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت علامہ سبط ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”إيثار الإنصاف“^۱ میں بلاسندان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وروي: أنه صلى الله عليه وسلم قال: من نظر إلى امرأة أجنبية حراماً ملأ الله تعالى عينه يوم القيامة ناراً“. روایت کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کسی اجنبی عورت کی طرف حرام نگاہ ڈالے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی آنکھ کو آگ سے بھر دیں گے۔

روایت کا حکم

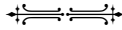
تلاش بسیار کے باوجود مذکورہ روایات سنداً محال ہمیں کہیں نہیں مل سکیں، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

^۱ إيثار الإنصاف في آثار الخلاف، ص: ۲۴۹، ت: ناصر العلي الناصر الخليلي، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ بد نظری پر روزِ قیامت انگارے یا سلاخیں ڈالے جانے سے متعلق روایت، نیز بد نظری پر اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محرومی پر مشتمل روایت ماقبل میں گزر چکی ہے۔

مزید بد نظری پر آنکھوں میں سیسہ ڈالنے سے متعلق روایت کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ حصہ پنجم (ص: ۲۷۸) کے تحت آچکی ہے۔



روایت نمبر (۳۶)

روایت: ”ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: اے اللہ کے نبی! مجھے اپنی بیوی پر بھروسہ نہیں ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو اپنی نگاہیں غیروں کی عورتوں سے محفوظ کر لے اللہ تعالیٰ تیری بیوی کی حفاظت فرمائیں گے۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً بحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایات کا مختصر حکم

فصل اول (مفصل نوع)

مختصر حکم	روایت
شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔	① روایت: ”قالوا: ما لنا منها؟ قال: بكل شعرة حسنة، قالوا: یا رسول الله! فالصوف؟ قال: بكل شعرة من الصوف حسنة۔“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ہمارے لئے اس قربانی میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اون کے بدلہ میں کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اون کے ہر بال کے بدلہ میں ایک نیکی ہے۔
شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے، تاہم یہی الفاظ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ثابت ہیں، اس لئے اسے صرف حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول کہہ کر بیان کرنا چاہیے، واللہ اعلم۔	② روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: مؤمن اپنے گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہے اور وہ پہاڑ اس پر گرنے لگا، اور فاجر شخص گناہ کو ایسا سمجھتا ہے کہ گویا ایک مکھی بیٹھی تھی اڑا دی۔“
منکر، بے اصل ہے، بیان نہیں کر سکتے۔	③ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت۔“ دنیا سے بچو، کیونکہ یہ ہاروت اور ماروت سے زیادہ جادو کرنے والی ہے۔“
من گھڑت	④ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جب کوئی شخص قبروں پر گزرتے ہوئے یہ کلمات کہے: ”السلام علی اهل لا إله إلا الله،

	<p>من أهل لا إله إلا الله، يا أهل لا إله إلا الله! كيف وجدتم قول لا إله إلا الله؟ يا لا إله إلا الله بحق لا إله إلا الله، اغفر لمن قال لا إله إلا الله، واحشرونا في زمرة من قال لا إله إلا الله،“ تو اس کہنے والے کے پچاس سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، علیؓ نے پوچھا کہ اگر اس شخص کے گناہ اتنے نہ ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے والدین اور اس کے رشتہ دار اور عام مسلمانوں کے بھی معاف ہو جائیں گے۔“</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے، تاہم یہ مضمون ثابت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم کھانا کھاتے ہوئے تسبیح سنا کرتے تھے۔</p>	<p>⑤ روایت: آپ ﷺ کی موجودگی میں پیالے میں موجود ثرید کا تسبیح کرنا، اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کا اسے سننا، پھر درخواست کی گئی کہ سب ہی لوگوں کو سنوایا جائے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر کسی کو ان میں سے سنائی نہ دے تو لوگ سمجھیں گے کہ یہ گناہ گار ہے۔</p>
<p>اس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، علامہ سیوطی رحمہ اللہ اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت، باطل“ کہا ہے، اور حافظ عقیلی رحمہ اللہ اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”متنکر“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑥ روایت: ”سورۃ یاسین کا نام تورات میں معمر ہے کہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیوں پر مشتمل ہے، اور یہ دنیا و آخرت کی مصیبت کو دور کرتی ہے، اور آخرت کی ہول کو دور کرتی ہے، اس سورت کا نام رافعہ خافضہ بھی ہے یعنی مؤمنوں کے رتبے بلند کرنے والی اور کافروں کو پست کرنے والی۔“</p> <p>نیز اس میں یہ مضمون بھی ہے: ”سورۃ یاسین کا سننا اللہ کے راستے میں بیس دینار خرچ کرنے کے برابر ہے، اور اس کا پڑھنا بیس حج کرنے کے برابر ہے، جس نے سورۃ یاسین لکھ کر اس کا پانی پی لیا تو یہ پڑھنے والے کے سینے میں ہزار یقین، ہزار نور، ہزار برکتیں، ہزار رحمتیں اور ہزار رزق داخل کرے گی، اور یہ سورت اس سے ہر قسم کی کھوٹ اور بیماری نکال دے گی۔“</p>

<p>من گھڑت</p>	<p>⑦ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جنت والے جنت میں بھی علماء کے محتاج ہوں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جنتی ہر جمعہ کو اللہ کی زیدت کے لئے جائیں گے، باری تعالیٰ ان سے فرمائیں گے: جو چاہو تمنا کرو، چنانچہ جنتی علماء سے جا کر ملیں گے کہ ہم کیا تمنا کریں؟ علماء کہیں گے: تم یہ یہ تمنا کرو، آپ ﷺ نے فرمایا: چنانچہ جنت والے جنت میں بھی ان کے ایسے ہی محتاج ہوں گے جیسے وہ دنیا میں ان کے محتاج ہیں۔“</p>
<p>باطل، من گھڑت</p>	<p>⑧ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی بچہ کی پرورش کرے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگے تو اس سے حساب معاف ہے۔“</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑨ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: حالت اسلام میں کسی شخص کے بچے کی ولادت ہو، پھر وہ لا الہ الا اللہ کہنے تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے والدین کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔“</p>
<p>حافظ عراقی رحمہ اللہ، علامہ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ اور علامہ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غریب“ ہے، علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اسے ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے، علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ مشہور کلام ہے“، ملا علی قاری رحمہ اللہ، علامہ غلجونی رحمہ اللہ اور علامہ محمد بن محمد درویش الحوت رحمہ اللہ نے علامہ فخر الدین رازی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے،</p>	<p>⑩ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”التکبر علی المتکبر صدقۃ“۔ متکبر کے ساتھ تکبر کرنا صدقہ ہے۔“</p>

<p>الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>منکر، شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ اور علامہ شوکانی رحمہ اللہ نے اسے صاف ”من گھڑت“ کہا ہے، بہر صورت اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑪ روایت: ایک غریب صحابی رضی اللہ عنہ کا اپنی بیٹی کی شادی کے موقع پر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر معاونت کی درخواست کرنا، اور آپ ﷺ کا ان کو پیمہ مبارک عطا فرمانا، اس سے خوشبو کا پھیلنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کے خاندان کا خوشبو والے گھرانے سے مشہور ہو جانا۔</p>
<p>حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر مطلع نہیں ہو سکا، اور یہ منکر ہے“، علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ نے حافظ عراقی رحمہ اللہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے، علامہ تاج الدین سسکی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ان روایات میں شمار کیا ہے جن کی سندان کو نہیں مل سکی ہے، چنانچہ اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑫ روایت: دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی جانب دعوت دینے / امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنے پر حور سے نکاح۔</p>
<p>حافظ ابن دحیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے، اور محدثین نے اس کو منکر سمجھا ہے“، حافظ قطب الدین بن عبد الکریم حلبی رحمہ اللہ، علامہ محب الدین ابن ہائم رحمہ اللہ اور حافظ ابن ناصر الدین</p>	<p>⑬ روایت: ”آپ ﷺ کی پشت پر موجود مہر نبوت میں یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے: ”سر حیث شئت، فإنک منصور“۔ چلو پھر وہاں چاہو، آپ کی مدد کی جائے گی۔“</p>

<p>د مشقی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے اسے ”باطل“ کہا ہے، حافظ ذہبی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے اسے ”من گھڑت حدیث کے مشابہ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رضی اللہ عنہ</small> زیر بحث روایت اور بعض دیگر روایات کے اجزاء کو نقل کر کے فرماتے ہیں: ”ان میں سے کچھ بھی ثابت نہیں ہے“، نیز حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رضی اللہ عنہ</small> ہی دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”اس میں منکر الفاظ ہیں اور بہت ساری مخالفتیں ہیں“، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ <small>ﷺ</small> کے اقتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>اس روایت کو حافظ ذہبی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے ”منکر بمرۃ“ فرمایا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے اس روایت کے ”ضعف شدید“ کی طرف اشارہ کیا ہے، نیز حافظ سیوطی <small>رضی اللہ عنہ</small> نے حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رضی اللہ عنہ</small> کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ <small>ﷺ</small> کے اقتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۱۴) روایت: رسول اللہ <small>ﷺ</small> کے ذمہ ایک یہودی کا قرض، آپ <small>ﷺ</small> کا یہودی سے مہلت طلب کرنا، اور اس یہودی کا آپ <small>ﷺ</small> کو اپنے پاس قرض کی ادائیگی تک روکے رکھنا مہلت نہ دینا، اور آپ <small>ﷺ</small> کا اسی جگہ ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور اگلے روز صبح کی نماز بھی وہیں ادا کرنا اور صحابہ کرام <small>رضی اللہ عنہم</small> کا اس پر رنج کا اظہار کرنا، آخر کار یہودی کا اسلام قبول کرنا۔</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>(۱۵) روایت: عالم ارواح میں اللہ تعالیٰ نے روحوں سے پوچھا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب سے پہلے اللہ کے حبیب <small>ﷺ</small> نے ”بلی“ (یعنی کیوں نہیں) فرمایا۔</p>

<p>(۱۶) روایت: عورت کو چرنے کے کاتنے کی آواز پر اللہ کے راستے میں تکبیر اور اپنا کانا ہوا کپڑا شوہر کو پہنانے پر ہر ہر تانے بانے کے بدلے ایک لاکھ نیکیوں کا ملنا۔</p>	<p>حافظ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ گھڑا ہوا جھوٹ ہے،“ علامہ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ اور علامہ عجلونی رحمہ اللہ نے حافظ سیوطی رحمہ اللہ کے قول کی موافقت کی ہے، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>
<p>(۱۷) روایت: چرنے کے کاتنے کی آواز پر کلمہ لا الہ الا اللہ کہنے کے برابر ثواب، اور عورت کے اپنے شوہر اور بچوں کے لئے کپڑا کاتنے پر ہر دھاکے کے بدلہ ایک ایک نور اور ہر کپڑے کے بدلہ ایک لاکھ بیس ہزار شہروں کا ملنا۔</p>	<p>شدید ضعیف ہے، حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے، اور اس میں مجہول راوی ہیں،“ اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غیر مرفوع ہونے کے ساتھ ساتھ باطل بھی ہے، اور اس کی سند میں ظلمات ہیں،“ نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے اس کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، بہر صورت اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>
<p>(۱۸) روایت: آپ ﷺ کا حضرت الیاس علیہ السلام سے ملاقات کرنا، اور حضرت الیاس علیہ السلام کا امت محمدیہ میں شمولیت کی دعا کرنا۔</p>	<p>اس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اسی طرح حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“، ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ اور حافظ</p>

<p>ابن حجر عسقلانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے قول پر اعتماد کیا ہے، امام بیہقی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند ”ضعیف بمرۃ“ ہے اور معجزات میں سے جو صحیح ہیں وہ کافی ہیں“، حافظ ابن عساکر <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے امام بیہقی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے قول پر اعتماد کیا ہے، الحاصل اس روایت کو رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>من گھڑت</p>	<p>(۱۹) روایت: عید الاضحیٰ کی رات دو نفل جس میں سورۃ فاتحہ اور آخری تین قل پندرہ مرتبہ، سلام کے بعد تین مرتبہ آیت الکرسی، اور استغفار پندرہ مرتبہ پڑھنے پر اہل جنت میں شمار، تمام گناہ معاف، ہر آیت کے بدلے حج و عمرہ کا ثواب، ساٹھ غلام آزاد کرنے کا اجر، اور اگر انتقال ہو گیا تو شہادت کا اجر ملے گا۔</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>(۲۰) روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ارشاد فرمایا: اگر کوئی شخص سورۃ اخلاص چار سو مرتبہ پڑھے تو اس کے لئے چار سو شہیدوں کا ثواب لکھا جائے گا، ان میں ہر شہید ایسا ہوگا جس کا گھوڑا ذبح کر دیا گیا ہو اور اس کا خون بھی بہایا گیا ہو، اور اگر کوئی شخص اس کو ایک ہزار مرتبہ پڑھے تو اس وقت تک اس کا انتقال نہیں ہوگا جب تک وہ اپنا مقام جنت میں نہ دیکھ لے، یا جب تک اس کو جنت میں اس کا مقام نہ دکھلادیا جائے۔“</p>
<p>حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے اسے ”خبر باطل“ کہا ہے، حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے قول پر حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور علامہ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے اعتماد کیا ہے، اور</p>	<p>(۲۱) روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے فرمایا: میری امت کے بہترین لوگ علماء ہیں، اور علماء میں بہترین حلم والے ہیں، خبردار! بلاشبہ اللہ تعالیٰ جاہل فحش گو کے ایک گناہ کو معاف کرنے سے پہلے رحم کرنے والے عالم کے چالیس گناہ معاف فرماتے ہیں، اور رحم</p>

<p>حافظ خطیب بغدادی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے اسے ”منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے حافظ خطیب بغدادی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>کرنے والا عالم جب قیامت کے دن آئے گا تو اس کے نور کی وجہ سے روشنی ہو جائے گی، چنانچہ وہ اس میں ایسے چلے گا جیسے روشن ستارہ چلتا ہے۔“</p>
<p>اس روایت کو حافظ ابن جوزی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>، حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>، حافظ ابن ناصر الدین دمشقی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور حافظ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے ”من گھڑت“ کہا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۲۲) روایت: ”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں نے آسمان وزمین اور سورج وچاند کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال (اور ایک روایت کے مطابق بیس لاکھ سال) پہلے اپنے نام کے ساتھ محمد <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا نام عرش پر لکھ دیا تھا۔“</p>
<p>حافظ مزی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ حدیث غرائب میں سے ہے، اور یہ حدیث کتب ستہ میں سے کسی سے بھی روایت نہیں کی گئی،“ حافظ ابن قیم <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ہے،“ حافظ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”اس کی معرفت نہیں ہے،“ ملا علی قاری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے حافظ ابن قیم <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> اور حافظ سیوطی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز ملا علی قاری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> یہ بھی فرماتے ہیں: ”اس کا معنی درست ہے،“ الحاصل اس روایت کو ان الفاظ سے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۲۳) روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ارشاد فرمایا: ”أفضل العبادات أحمرها“۔ عبادات میں افضل عبادت وہ ہے جس میں مشقت زیادہ ہو۔“</p>

<p>(۳۲) روایت: ”نبی ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: اللہ عز وجل فرماتے ہیں: ”اور ہم نے آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہاں کے لوگوں پر مہربانی کرنے کے لئے“، کیا آپ کو بھی اس رحمت سے کوئی چیز پہنچی ہے؟ جبریل علیہ السلام نے فرمایا: جی ہاں، مجھے بھی اس رحمت میں سے حصہ ملا ہے، میں انجام سے ڈرتا تھا، پھر مجھے آپ ﷺ کی وجہ سے امن حاصل ہو گیا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد سے میری تعریف کی ہے: ”جو قوت والا ہے مالکِ عرش کے نزدیک ذی رتبہ ہے، وہاں اس کا کہنا مانا جاتا ہے امانت دار ہے۔“</p>	<p>حافظ سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند پر واقفیت نہیں ہو سکی ہے“، اسی طرح حافظ سیوطی رحمہ اللہ ہی ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”میں نے حدیث کی کسی بھی کتاب میں یہ حدیث تخریج کے ساتھ نہیں پائی ہے“، حافظ سیوطی رحمہ اللہ کے قول پر علامہ نور الدین حلبی رحمہ اللہ اور علامہ زر قانی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے امتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>
<p>(۳۵) روایت: ”جب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہوا: ”اور آپ کو تمام جہان والوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے“، تو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا: کیا آپ کو بھی اس رحمت میں سے کچھ حصہ ملا ہے؟ جبریل علیہ السلام نے کہا: جی ہاں، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے ہزاروں فرشتے پیدا کئے، سب کا نام جبریل رکھا، اور اللہ رب العزت نے ان سب سے پوچھا: میں کون ہوں؟ ان کو جواب معلوم نہ تھا تو وہ پگھلنے لگے، پھر جب اللہ نے مجھے پیدا کیا اور مجھ سے کہا: میں کون ہوں؟ تو، اے محمد! مجھ سے آپ کے نور نے کہا: آپ کہہ دیجئے کہ آپ اللہ ہیں کوئی معبود نہیں سوائے آپ کے۔“</p>	<p>حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے اسے ”جھوٹ“، ”بے اصل“ اور ”باطل“ قرار دیا ہے، اور علامہ مجلسی رحمہ اللہ نے حافظ سیوطی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے امتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>

فصل ثانی (مختصر نوع)

روایات	حکم
① روایت: ایک صحابی رضی اللہ عنہ کا نماز پڑھنے کے بعد فوراً نکل جانا، اور آپ ﷺ کے پوچھنے پر بتانا کہ گھر میں صرف یہی ایک ہی چادر ہے، لہذا میں گھر جا کر یہ چادر اپنی اہلیہ کو دیتا ہوں اور وہ نماز ادا کرتی ہیں، پھر آپ ﷺ کا صحابی رضی اللہ عنہ کو اپنی چادر عطا کرنا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کا تاخیر سے گھر پہنچنا، اور اہلیہ کے پوچھنے پر پورا قصہ بتانا، اور صحابی رضی اللہ عنہ کی اہلیہ کا یہ کہنا کہ آج آپ ﷺ کے سامنے اپنے رب کی شکایت کر کے آئے ہو۔	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
② روایت: جب نماز کا حکم نازل ہوا تو صحابہ رضی اللہ عنہم خوش ہو گئے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ سے مانگنے کا ذریعہ مل گیا۔	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
③ روایت: حضور اکرم ﷺ اور خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کا خوبصورت اور چمکدار پیالے میں موجود شہد اور بال کو مختلف اشیاء کے ساتھ تشبیہ دینا۔	سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔
④ روایت: ”إني إذا أطعت رضيت، وإذا رفضت باركت، وليست لبركتي نهاية، وإني إذا عصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد.“ بے شک جب میری اطاعت کی جائے تو میں راضی ہو جاتا ہوں، اور جب میں راضی ہوتا ہوں تو برکت دیتا ہوں اور میری برکت کی کوئی حد نہیں ہے، اور اگر میری نافرمانی کی جائے تو میں ناراض ہوتا ہوں، اور اگر میں ناراض ہو جاؤں تو لعنت کرتا ہوں اور میری لعنت اولاد میں سات پشتوں تک پہنچتی ہے۔	سنداً آپ ﷺ کے ارشادات میں یہ روایت نہیں ملتی، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، البتہ یہی روایت ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کیا جائے، واللہ اعلم۔

<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۵) روایت: حضرت ایوب علیہ السلام سے ان کی بیماری کے ایام کے بعد پوچھا گیا کہ یہ صحت کا زمانہ اچھا ہے یا وہ بیماری کا زمانہ اچھا تھا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا: صحت بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، اور بیماری بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے، لیکن ایک عجیب بات ہے کہ جب میں بیمار تھا اور صبح ہوتی تو اللہ رب العزت پوچھتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ مجھے اس بات سے اتنی لذت ملتی تھی کہ پورا دن مجھے کوئی تکلیف نہیں ہوتی تھی، اور جب شام ہوتی تو اللہ تعالیٰ پھر عیادت فرماتے تھے کہ ایوب تیرا کیا حال ہے؟ اس سے ساری رات مجھے کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی تھی، بیماری تو چلی گئی لیکن اللہ رب العزت کی عیادت کرنے کا لطف اور مزہ مجھے آج بھی یاد آتا ہے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۶) روایت: فرشتوں کا بندہ کی توبہ پر آسمان میں چراغاں کرنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>(۷) روایت: شہد کی مکھیوں کا آپ ﷺ کو یہ بتانا کہ ہم پھلوں کا رس چوستے وقت آپ ﷺ پر درود بھیجتی ہیں، جس کی وجہ سے شہد میں مٹھاس پیدا ہو جاتی ہے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۸) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مِيتٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ“ جو شخص یہ چاہتا ہے کہ وہ میت کو زمین پر چلتا ہوا دیکھے، تو اسے چاہئے کہ وہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>(۹) روایت: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا اپنی اور غیر محرم مردوں کی نگاہ کے چاند پر اکٹھا ہونے کی وجہ سے پہلی تاریخ کا چاند نہ دیکھنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم</p>	<p>(۱۰) روایت: تشہد کی حالت میں جس شخص کی انگلیاں گھٹنوں سے نیچے ہوں گی تو وہ قیامت کے دن کاٹ دی جائیں گی۔</p>

<p>ہو سکتی ہے، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔ البتہ یہ روایت تھوڑے فرق کے ساتھ حضرت مجاہد رحمہ اللہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے حضرت مجاہد رحمہ اللہ کی ذکر کردہ روایت کو ان کے قول کے طور پر بیان کر سکتے ہیں، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑪ روایت: مال داروں، مصیبت زدہ، نوجوانوں، غلاموں اور فقیروں سے اللہ تعالیٰ کے حقوق کی کوتاہی سے متعلق قیامت کے دن سوال کا ہونا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا بادشاہت، حضرت ایوب علیہ السلام کا ان کی بیماری، حضرت یوسف علیہ السلام کا خوبصورتی اور غلامی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فقر کے باوجود اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ ہونا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑫ روایت: جنتی جنت میں اللہ تعالیٰ کا پہلا دیدار آٹھ لاکھ برس تک کرتے رہیں گے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑬ روایت: جنتیوں کا تین سو سال تک باری تعالیٰ کا دیدار کرنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑭ روایت: ”نبی ﷺ نے فرمایا: جو عورت نماز پڑھ کر اپنے خاوند کے لئے دعا مانگے تو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>⑮ روایت: حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں دیمک کی وجہ سے نقصان کا ہونا اور اس کی حفاظت کے لئے کشتی کے چاروں کونوں پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام لکھنا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑯ روایت: جس بندہ نے اپنے غصہ کے گھونٹ کو پیا، جبکہ وہ غصہ کو پورا کرنے کی حالت میں تھا، تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہر ہر گھونٹ کے بدلہ میں اس بندے کو اپنا مشاہدہ عطا فرمائیں گے۔</p>

<p>(۷) روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: ”من تعمد قاعدا أو تسرول قائما ابتلاه الله تعالى ببلاء لا دواء له“۔ جس نے بیٹھ کر عمامہ باندھا، یا کھڑے ہو کر پاجامہ یا شلوار پہنی تو اللہ تعالیٰ اسے ایسی مصیبت میں مبتلا فرمائیں گے جس کی کوئی دواء نہیں ہوگی۔“</p>	<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>
<p>(۱۸) روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: موسم ریح (بہار) کی سردی کو غنیمت سمجھو، اس لئے کہ وہ تمہارے بدنوں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے، اور موسم خزاں کی سردی سے بچو، اس لئے کہ وہ تمہارے جسموں پر وہی عمل کرتی ہے جو تمہارے درختوں پر کرتی ہے۔“</p>	<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔ بعض مزید اہم امور تفصیل میں ضرور ملاحظہ فرمائیں۔</p>
<p>(۱۹) روایت: جو شخص اس طرح درود شریف پڑھے گا، آپ ﷺ اس کی شفاعت فرمائیں گے، اور اسے، اس کے والدین، عزیز و اقارب اور اس کے دوست احباب کو رتبہ شفاعت عطا فرمائیں گے: ”اللهم صل على محمد و تقبل شفاعته الكبرى، وارفع درجته العليا، وآته سؤلہ في الآخرة والأولى كما آتيت إبراهيم وموسى“۔</p>	<p>یہ درود پاک اور اس کی مذکورہ فضیلت سنداً آپ ﷺ کے ارشادات میں نہیں ملتی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، تاہم زیر بحث درود پاک کے فقط الفاظ کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی جانب منسوب کرنا درست ہے، واللہ اعلم۔</p>
<p>(۲۰) روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا ہے: ”إن لله جنة ليس فيها حور ولا قصور، يتجلى فيها ربنا ضاحكا“۔ بیشک اللہ تعالیٰ کی ایک جنت ہے جس میں نہ حور ہے نہ قصور (محلات)، اس میں اللہ تعالیٰ ہنستے ہوئے تجلی فرمائے گا۔“</p>	<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>
<p>(۲۱) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”أبو أمامة كنز الأدب والصيانة“۔ ابو امامہ رضی اللہ عنہ ادب اور صیانت کا خزانہ ہیں۔“</p>	<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا مو قوف رکھا جائے۔</p>

<p>سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔</p>	<p>(۲۲) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الوقایۃ خیر من العلاج“۔ پرہیز علاج سے بہتر ہے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۳) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس بندہ نے ایسی جگہ پر نگاہ ڈالی جہاں پر نگاہ ڈالنے سے منع کیا گیا ہے، تو اسے ایک نظر کے بدلے میں جہنم میں چالیس سال تک جلنا پڑے گا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۴) روایت: بد نظری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے دیدار سے محروم ہونا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۵) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے کسی اجنبی (غیر محرم) عورت کی طرف دیکھا تو قیامت کے دن اس کی آنکھ میں انگارے ڈالے جائیں گے، اور ایک اور حدیث پاک میں ہے کہ اس کی آنکھ میں قیامت کے دن فرشتے لوہے کی سلاخیں ڈالیں گے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۲۶) روایت: ”ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا: اے اللہ کے نبی! مجھے اپنی بیوی پر بھروسہ نہیں ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو اپنی نگاہیں غیروں کی عورتوں سے محفوظ کر لے اللہ تعالیٰ تیری بیوی کی حفاظت فرمائیں گے۔“</p>

فائدہ:

① ”بیان نہیں کر سکتے“ سے مراد ہے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

② ”بیان کرنا موقوف رکھا جائے“، یعنی معتبر سند ملے بغیر ہر گز بیان نہ کریں، مزید تفصیل ”مقدمہ حصہ دوم“ میں ملاحظہ فرمائیں، اور کتاب کے اندر اس قسم کی روایات کے تحت اکثر ضمنی روایات لکھی گئی ہیں، جنہیں بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسے ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

③ ”بے اصل“، اکثر من گھڑت کے معنی میں ہے۔

④ ”اسرائیلی روایت“ سے مراد وہ روایات ہیں جو بنی اسرائیل سے چلی آرہی ہیں، یہ روایات اگر ہماری شریعت کے مخالف نہ ہوں تو ان کو اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کیا جاسکتا ہے، آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

⑤ بعض مقامات پر لکھا گیا ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے، بلکہ کسی کا قول ہے، محدثین کرام کی تصریح کے مطابق صاحبِ قول کا نام بھی لکھا جاتا ہے، ممکن ہے کہ یہی قول ان کے علاوہ کسی اور کی جانب بھی منسوب ہو، یہ کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ ایک ہی قول ایک سے زائد افراد سے مشہور ہو سکتا ہے۔

فہارس	
۴۲۲	فہرست آیات
۴۲۳	فہرست احادیث و آثار
۴۲۷	فہرست روایات
۴۳۰	فہرست مصادر و مراجع

فہرست آیات	
۳۸۷	﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ۳۱]
۴۴۲	﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ۱۰۷]
۱۹۷	﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ وَإِذَا بُتُّوا عَلَيْهِمْ﴾ [القصاص: ۵۲-۵۳]
۳۸۷	﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ۷]
۳۴۲	﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكوير: ۲۰-۲۱]
۲۵۴	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ۱]
۲۵۴	﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق: ۱]
۲۵۴	﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس: ۱]

فہرست احادیث و آثار	
۲۲۳	أبشري بما لك عند الله عز وجل، لو علمتن
۳۹۸	أبو أمامة كنز الأدب والصيانة .
۵۶	اتقوا الدنيا، فوالذي نفسي بيده، إنها لأسحر
۵۵	احذروا الدنيا، فإنها أسحر من هاروت وماروت .
۶۰	أخي عيسى عليه السلام: معاشر الحواريين!
۳۶۳	إذا تاب العبد إلى الله تعالى، وحسنت توبته
۱۷۱	إذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا لهم، وإذا رأيتم
۳۸۰	إذا هربت المرأة من بيت زوجها لم تقبل لها صلاة
۳۵۰	أزهدا فينا؟ وكأنه يعز على رسول الله أن يجد أحد
۳۹۰	اغتنموا برد الربيع، فإنه يعمل بأبدانكم
۳۳۹	أفضل الأشياء أحمرها .
۳۹۳	اللهم تقبل شفاعة محمد الكبرى، وارفع درجته
۳۷۱	أن أربعة يستشهد عليهم بأربعة: ينادى بالأغنياء
۲۱۵	أنا أول من أقر ببلي، إن الله أخذ
۳۱۵	أنا محمد رسول الله، فقال الأعرابي: إني
۱۳۸	إن أهل الجنة ليحتاجون إلى العلماء في الجنة
۳۹۷	إن لله جنة ليس فيها حور ولا قصور

٢٩٩	إن موسى بن عمران صلى الله عليه وسلم كان يمشي
٤٥	إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل
٣٨٢	إن نوحا عليه السلام كان كلما صنع في السفينة
٨٦	إن هذا الطعام يسبح، قالوا: يا رسول الله!
٣٥٩	إني إذا أطعت رضيت، وإذا رضيت باركت
١٩٨	توجه حيث شئت فإنك المنصور .
٢٨٧	خيار أمتي علماؤها، وخيار علمائها حلماؤها
٢٩٠	خيار أمتي علماؤها، وخيار علمائها خيارها
١٥	سنة أبيكم إبراهيم، قالوا: ما لنا منها؟
١٢٢	سورة يس تدعى في التوراة المعمة، قيل: وما المعمة؟
١٠٦	سورة ياسين تدعى في التوراة المعمة، قيل: يا رسول الله!
٢١٩	صرير مغزل المرأة يعدل التكبير
١٨	في الأضحية لصاحبها بكل شعرة حسنة. ويروى بقرونها .
٦٨	قالها إذا مر بالمقابر غفر له ذنوب خمسين سنة
١٨	ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله
١٧٦	ما عندي شيء، ولكن إذا جاء غدا فأتني بقارورة
٣٨٥	ما من جرعة أعظم أجرا عند الله من جرعة غيظ
٢٢٤	مسكينة، مسكينة، مسكينة امرأة ليس لها زوج
٣٦٧	من أراد أن ينظر إلى ميت يمشي على وجه الأرض

۳۸۶	من تعمم قاعدا أو تسرول قائما ابتلاه الله تعالى ببلاء
۱۵۰	من ربى صبيا حتى يقول لا إله إلا الله، لم يحاسبه
۱۵۵	من ربى صبيا حتى يقول لا إله إلا الله وجبت له الجنة .
۹۸	من سمع سورة يس عدلت له عشرين دينارا
۲۵۴	من صلى ليلة النحر ركعتين، يقرأ في كل ركعة بفاتحة
۲۷۹	من قرأ قل هو الله أحد في كل يوم مرة بورك عليه
۲۶۵	من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه
۱۱۷	من قرأ يس عدلت له عشرين حجة
۳۸۴	من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه
۴۰۳	من نظر إلى امرأة أجنبية حراما ملأ الله تعالى عينه
۴۰۱	من نظر إلى ما لا يحل له حرم الله عليه النظر
۱۶۶	من ولد له ولد في الإسلام، فبلغ أن يقول:
۲۴۵	نعم، هما طهوران اجتماعا من السماء والأرض
۱۸۸	نعم، يا أبا بكر! إن لله تعالى مجاهدين في الأرض
۳۸۱	وأیما امرأة صلت لربها وتدعو لنفسها
۳۹۹	الوقاية خير من العلاج .
۳۳۱	وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل؟ قال: أحمرها .
۴۵	يا أبا ذر! كن للعمل بالتقوى أشد اهتماما منك بالعمل

٢٣٤	یا انس! انظر ما هذا الصوت؟ فدخلت الجبل
٣٨١	یا عائشة! وأیما امرأة تصلي لربها، وتدعو لنفسها
٣٧٨	یا عبادي! أنا السلام وأنتم المسلمون، وأنا المؤمن
٣٨٢	یا نوح! إنه ليس تبقى السفينة على صحتها إلا
٢٠٤	یا یهودي! ما عندي ما أعطيك
٣٤٢	يقول الله عز وجل: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

فہرست زوات

نمبر شمار	وہ راوی جن کے بارے میں جرحاً یا تعدیلاً کلام نقل کیا گیا ہے	سن پیدائش / سن وفات	اقوال	صفحہ نمبر
۱	أبان بن أبي عياش أبو اسماعيل الفيروز البصري	توفي ۱۳۸ھ	جرح	۲۶۷
۲	إبراهيم بن أبي حَيَّةَ يَسَعَ أبو أسماعيل المكي التميمي	توفي مابين ۱۸۰-۱۹۰ھ	جرح	۳۲۵
۳	إبراهيم بن البراء بن النضر بن أنس بن مالك الأنصاري	توفي ۲۲۴ھ أو ۲۲۵ھ	جرح	۱۵۷
۴	إبراهيم بن عبد الحميد أبو إسحاق الجرشي		جرح	۲۴۳
۵	إبراهيم بن عبد الله بن همام ابن أخي عبد الرزاق الصنعاني		جرح	۸۳
۶	أبو الدرداء الرّهاوي		جرح	۵۹
۷	أحمد بن خالد القرشي		جرح	۲۸۹
۸	أحمد بن محمد بن غالب بن خالد بن مرداس أبو عبد الله الباهلي البصري المعروف بغلام خليل	توفي ۲۷۵ھ	جرح	۲۵۸
۹	أحمد بن هارون بن موسى أبو جعفر البلدي		جرح	۱۱۹
۱۰	إسحاق بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي الكوفي	توفي ۲۲۸ھ	جرح	۲۸۰
۱۱	إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله أبو علي البغدادي التميمي		جرح	۱۰۲
۱۲	أشعث بن محمد الكلابي		جرح	۱۶۴
۱۳	أصبغ بن نباتة أبو القاسم التميمي الحنظلي الدارمي المجاشعي الكوفي		جرح	۷۰

١٤	جعفر بن عامر الضبيعي		لم أجده	٦٣
١٥	خُبَيْس بن محمد أبو غالب الكلابي البصري		جرح	١٨٣
١٦	زياد بن ميمون أبو عمار البصري الثقفى الفاكهى	توفي ما بين ١٥٠-١٦٠هـ	جرح	٨٧
١٧	سعد بن طريف إسكاف الحذاء الحنظلي الكوفي	توفي ما بين ١٤٠-١٥٠هـ	جرح	٧٦
١٨	سعيد بن موسى الأزدي الجهني الحمصي		جرح	٣١١
١٩	سليمان بن سلمة بن عبد الجبار أبو أيوب الخبائري الحمصي		جرح	٣٠٤
٢٠	سليمان بن مرقاع		جرح	١٣٠
٢١	صالح بن سهل		جرح	٢١٦
٢٢	الصلت		لم أجده	١٣٧
٢٣	عائذ الله أبو معاذ المجاشعي		جرح	٢٧
٢٤	عبد الكبير بن محمد بن عبد الله بن حفص بن هشام أبو عمير الأنصاري البخاري الأنسي البصري	توفي ٢٩١هـ	جرح	١٥٣
٢٥	عبد الله بن ضرار بن عمرو أبو معاذ الرحي الملقط		جرح	١٦٨
٢٦	عبد الله بن عبد الرحمن الأصبم البصري المسمعي		جرح	٤٩
٢٧	كعب بن عمرو بن جعفر بن محمد أبو النضر البلخي المؤدب	توفي ٣٩١هـ	جرح	٢٢٧
٢٨	مجاجع بن عمرو بن حسان أبو يوسف الأسدي		جرح	١٤٢
٢٩	محمد بن إسحاق السلمي المروزي		جرح	٢٩٧
٣٠	محمد بن حسن بن شمون أبو جعفر البصري		جرح	٤٩

٣١	محمد بن عامر بن رشيد بن خباب أبو عبد الله الرملي		جرح	٦١
٣٢	محمد بن عبد الله بن محمد أبو المفضل الشيباني	توفي ٣٨٧هـ	جرح	٤٦
٣٣	محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجادغاني		جرح	١٣١
٣٤	محمد بن عبد بن عامر أبو بكر التميمي السغدري السمرقندي	توفي في حدود ٣٠٠هـ	جرح	١١٠
٣٥	محمد بن محمد بن أشعث أبو الحسن الكوفي ثم المصري		جرح	٢٠٧
٣٦	مينا بن أبي مينا مولى عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري الخراز		جرح	٨٠
٣٧	نفيح بن الحارث أبو داود الأعمى الهمداني الكوفي السبيعي الدارمي	توفي ما بين ١٠٠-١١٠هـ	جرح	٣٠
٣٨	هلال		لم أجده	١٣٧
٣٩	يزيد بن يزيد البلوي الموصلي		جرح	٢٤٢
٤٠	يحيى بن إسماعيل القزويني		لم أجده	٦٣
٤١	يحيى بن ميمون بن عطاء أبو أيوب القرشي البصري التممار	توفي ما بين ١٨٠-١٩٠هـ	جرح	٣٢٠

مصادر اور مراجع

اب تک استعمال ہونے والی کتابوں کی یہ فہرست حروفِ تہجی کے مطابق تیار کی گئی ہے، البتہ جن کتابوں کے شروع میں ”الف لام“ آتا ہے، حروفِ تہجی میں ان حروف کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے، نیز اگر کسی کتاب کے ایک سے زائد نسخے زیرِ استعمال رہے ہیں تو ان میں سے ہر ایک کی علیحدہ تعیین کی گئی ہے۔

- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني (۵۴۳ھ)، الناشر إدارة المبعوث الإسلامية والدعوة والإفتاء بالجامعة السلفية بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني (۵۴۳ھ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، المطبعة السلفية - الهند، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔
- - الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية: للحافظ أبي عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة (۳۰۴ھ/۳۸۷ھ)، دار الراءية - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔
- - البلدانيات: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (۸۳۱ھ/۹۰۲ھ)، ت: حسام بن محمد القطان، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
- - الأبواب والتراجم لصحيح البخاري: للعلامة المحدث محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي (۱۳۱۵ھ/۱۴۰۲ھ)، ایچ ایم سعید - کراتشي۔
- - إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (۷۶۲ھ/۸۴۰ھ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن للنشر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
- - إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (۷۶۲ھ/۸۴۰ھ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن سعد وأبي إسحاق السيد بن محمود بن إسماعيل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
- - إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: للعلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمُرْتَضَى (۱۱۴۵ھ/۱۲۰۵ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۶ھ۔
- - إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: للعلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمُرْتَضَى (۱۱۴۵ھ/۱۲۰۵ھ)، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

- - إتحاق المهرة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ/٧٧٣هـ):ت:عبد القدوس محمد نذير، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - إثنان ما يَحْسُنُ مِنَ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ عَلَى الْأَلْسُنِ: للعلامة نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزّي (٩٩٧هـ/١٠٦١هـ):ت:يحيى مُراد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٤هـ.
- - التوسعة على العيال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحلّيم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ):ت:محمد بن سعيد بسيني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الآثار المروية في الأطعمة السرية: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بَشْكُوَال (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ):ت:أبو عمار محمد ياسر الشعيري، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - إثبات صفة العلو: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت:أحمد بن عطية بن علي الغامدي، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأجوبة الفاضلة: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحلّيم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ):ت:عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بحلب، الطبعة السابعة ١٤٣٧هـ.
- - الأجوبة المرضية: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت:محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراجية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - أحاديث الشيوخ الثقات: للقاضي أبي بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد (٥٣٥هـ):ت:الشرير حاتم بن عارف العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة.
- - الأحاديث القدسية: للشيخ محمد عوامة حفظه الله، دار المنهاج - جدة، الطبعة الخامسة ١٤٣٢هـ.
- - أحاديث القصاص: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ):ت:محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - الأحاديث المائة: للعلامة تقي الدين أبي الفضل سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (٧١٥هـ)، مخطوط.
- - الأحاديث المختارة: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (٥٦٧هـ/٦٤٣هـ):ت:عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ.

- - أحاديث مسلسلات: للعلامة أبي بكر أحمد بن علي الطريثي المعروف بابن الزهراء (٤٩٧هـ)، مخطوط.
- - الأحاد والمثاني: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني (٢٠٦هـ/٢٨٧هـ)، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - الأحكام الوسطى: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (٥٨١هـ)، ت: حمدي السلفي و صبحي السامرائي مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - أحوال الرجال: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني (٢٥٩هـ)، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد، باكستان.
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - أخبار مكة: للإمام محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - أخبار مكة: للإمام أبي الوليد محمد بن عبد الله الأزرق، ت: رشدي الصالح ملحق، دار الأندلس - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- - الاختيار لتعليل المختار: للإمام أبي الفضل عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي (٥٩٩هـ/٦٨٣هـ)، ت: محمود أبو دققة، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - اختبار معرفة الرجال: لشيخ الشيعة أبي جعفر محمد بن حسن الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، ت: جواد القيومي الأصفهاني، مؤسسة النشر الإسلامي - قم، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - أداء ما وجب: للإمام أبي الخطاب عمر بن حسن بن دحية الكلبي (٥٤٤هـ/٦٣٣هـ)، ت: محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أدب الإمامة والاستملاء: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - أدب الدين والدنيا: للفاضل أبي الحسن علي بن محمد البصري الماوردي (٤٥٠هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.

- - أدب النساء: للفتية عبد الملك بن حبيب (٢٣٨هـ)، ت: عبد المجيد تركي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ-٦٧٦هـ)، ت: بسام عبد الوهاب، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ-٦٧٦هـ)، ت: محي الدين مستو، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- - أربع مجالس: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ-٤٦٣هـ)، مخطوط من الشاملة .
- - الأربعين في أصول الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٥٠٥هـ-٥٥٠هـ)، ت: عبد الله عبد الحميد عرواني، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - ارتياح الأكباد بريح فقد الأولاد: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ-٩٠٢هـ)، مخطوط .
- - الإرشاد في معرفة علماء الحديث: للحافظ أبي يعلى الخليل بن عبد الله بن أحمد الخليلي القزويني (٤٤٦هـ)، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأسامي والكنى: للحافظ أبي أحمد محمد بن محمد بن أحمد الحاكم الكبير النيسابوري (٢٧٨هـ)، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - الاستغناء في معرفة المشهورين: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ-٤٦٣هـ)، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تيمية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ-٤٦٣هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - أسد الغابة في معرفة الصحابة: للحافظ عز الدين أبي الحسن علي بن محمد الجزري (٥٥٥هـ-٦٣٠هـ)، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٣٩١هـ.

- - أسماء شيوخ الإمام مالك بن أنس: للحافظ أبي بكر محمد بن إسماعيل بن محمد بن خلفون الأندلسي (٥٥٥هـ/٦٣٦هـ)، ت: محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر .
- - الأسماء والصفات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عبد الله بن محمد، مكتبة السوادي - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الحوت (٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: جابر بن عبد الله السريع، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أطراف المُسْنَدِ المُعْتَلِي بأطراف المسند الحنبلي: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: زهير بن ناصر، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - اعتلال القلوب: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: حمدي الدمرداش، مكتبة نزار مصطفى الباز - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
- - إعجاز البيان: للعلامة صدر الدين أبي عبد الله محمد بن إسحاق الصوفي القونوي (٦٧٣هـ)، ت: السيد جلال الدين الأشتياني، مكتبة الأعلام الإسلامي - الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إسكندر آصاف، المطبعة العمومية - مصر، الطبعة الأولى ١٨٩٧ء .
- - الإعلام بفضل الصلاة على النبي والسلام: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن علي النميري (٥٠٠هـ/٥٤٤هـ)، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩ء .

- - الأعلام: للعلامة خير الدين الزركلي (١٣٩٦هـ)، دار العلم للملايين - بيروت.
- - الإفصاح عن أحاديث النكاح: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: محمد شكور الميادين، دار عمان - عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - اقتضاء الصراط المستقيم: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: ناصر عبد الكريم العقل، مكتبة الرشد - الرياض.
- - إكمال تهذيب الكمال: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغلطي بن قُليج بن عبد الله البُكجَري الحُكْري الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الإكمال في رفع الارتباب: للحافظ علي بن هبة الله المعروف بابن ماكولا (نحو ٤٨٥هـ)، الفاروق الحديثة - القاهرة.
- - إكمال المعلم: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي المالكي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: يحيى إسماعيل، دار الوفاء - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: السيد أحمد صقر، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٩هـ.
- - أمالي الصدوق: لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين الصدوق (٣٨١هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - الأمالي: للعلامة أبي القاسم عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران الأموي (٤٣٠هـ)، ت: أحمد بن سليمان، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الأمالي المطلقة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - إمتاع الأسماع: للعلامة تقي الدين أبي العباس أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ (٧٦٦هـ/٨٤٥هـ)، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الإمتاع بالأربعين المتباينة السماع: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - أمثال الحديث: للقاضي أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الراهبر مزي الفارسي، ت: أحمد عبد الفتاح تمام، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

- - الإنابة إلى معرفة المختلف فيهم من الصحابة: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغطاي بن قُليج بن عبد الله البَكْرِي الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: عزت المرسي وإبراهيم إسماعيل القاضي، مكتبة الرشد - الرياض .
- - إنباه الرواة على أنباه النحاة: للعلامة جمال الدين علي بن يوسف الشيباني القفطي (٥٦٨هـ/٦٤٦هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي (١٠٤٤هـ)، المطبعة العامرة الزاهرة - مصر، الطبعة ١٢٩٢هـ .
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي (١٠٤٤هـ)، مطبعة محمد علي صبيح ميدان الأزهر - مصر، الطبعة ١٣٥٣هـ .
- - أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بالتفسير البيضاوي: للعلامة ناصر الدين أبي الخير القاضي عبد الله بن عمر البيضاوي (٦٨٥هـ)، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- - الأنوار العلوية والأسرار المرتضوية: لجعفر النقدي، المطبعة الحيدرية - النجف، الطبعة الثانية ١٣٨١هـ .
- - أوجز المسالك: لشيخ الحديث محمد زكريا بن محمد يحيى الكاندهلوي (١٣١٥هـ/١٤٠٢هـ)، ت: تقي الدين الندوي، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ .
- - الأوراد القادرية: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني (٤٧١هـ/٥٦١هـ)، ت: محمد سالم بواب، دار الأبواب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ .
- - إيثار الإنصاف في آثار الخلاف: للعلامة شمس الدين أبي المظفر سبط ابن الجوزي (٦٥٤هـ)، ت: ناصر العلي الناصر الخليلي، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩هـ)، ت: روحية عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .

- - بحر الدموع: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ - ٥٩٧هـ)، دار الصحابة للتراث - بطنطا، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (٩٢٦هـ / ٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، المطبعة العلمية - مصر، الطبعة ١٣١١هـ.
- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (٩٢٦هـ / ٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، مكتبة رشيدية - كوتة.
- - البئر الزخار المعروف بمسند الزار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العتيكي البزار (٢٩٢هـ)، ت: محفوز الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٩هـ.
- - بحر الفوائد: للعلامة أبي بكر محمد بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري (٣٨٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل وأحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - بحر الكلام: للإمام أبي المعين ميمون بن محمد النسفي (٤١٨هـ / ٥٠٨هـ)، ت: ولي الدين محمد صالح الفرفور، مكتبة دار الفرفور - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- - البحر المحيط: للعلامة أبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن حيان الأندلسي (٧٤٥هـ)، ت: صديقي محمد جميل، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤٣١هـ.
- - البحور الزاخرة في علوم الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١٤هـ / ١١٨هـ)، ت: عبد العزيز أحمد بن محمد، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - بدائع السلك في طبائع الملك: للعلامة شمس الدين أبي عبد الله ابن الأزرق الأصبحي الأندلسي الغرناطي (٨٩٦هـ)، ت: علي سامي النشار، منشورات وزارة الإعلام - العراقية.
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ / ٧٧٤هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير (٧٠٠هـ / ٧٧٤هـ)، ت: رياض عبد الحميد مراد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ / ٧٧٤هـ)، ت: مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ / ٨٠٤هـ)، ت: مصطفى أبو الغيط وعبد الله بن سليمان وياسر بن كمال، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - البدر المنير في غريب أحاديث البشير والنذير: للعلامة أبي محمد عبد الوهاب الشعراني (٩٧٣هـ)، مخطوط.
- - الثرمان في علوم القرآن: للإمام بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (٧٤٥هـ/ ٧٩٤هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث - القاهرة.
- - بستان الواعظين: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: أيمن البحري، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت.
- - بصائر الدرجات: لشيخ الشيعة أبي جعفر محمد بن حسن بن فروخ الصفار (٢٩٠هـ)، شركة الأعلمي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - بصائر ذوي التمييز: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٨١٧هـ)، ت: عبد الحليم الطحاوي، لجنة إحياء التراث الإسلامي - مصر، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ.
- - بغية الباحث: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/ ٨٠٧هـ)، ت: حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - بغية الطلب في تاريخ حلب: للحافظ كمال الدين عمر بن أحمد بن هبة الله ابن العديم (٦٦٠هـ)، ت: سهيل زكار، دار الفكر - بيروت.
- - بغية النقاد النقلة فيما أحل به كتاب البيان وأغفله أو ألم به فما تممه ولاكمه: للحافظ أبي عبد الله ابن المواق (٥٨٣هـ/ ٦٤٢هـ)، ت: محمد خرشافي، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني بذيال الفتح الرباني: للعلامة أحمد بن عبد الرحمن الساعاتي (بعد ١٣٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية.
- - البناية: للحافظ بدر الدين العيني الحنفي (٧٦٢هـ/ ٨٥٥هـ)، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - بهجة النفوس وتحليها بمعرفة ما لها وما عليها: للعلامة أبي محمد عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبي جمره الأزدي الأندلسي (٦٩٥هـ)، دار الجيل - بيروت، الطبعة الثالثة.
- - بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب: للعلامة شمس الدين محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني (٦٧٤هـ/ ٧٤٩هـ)، ت: محمد مظهر بقاء، دار المدني - جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - بيان الوهم والإيهام: للحافظ أبي الحسن علي بن محمد ابن القطان الفاسي (٦٢٨هـ)، ت: الحسين آيت سعيد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- - تاریخ ابن یونس: للحافظ أبي سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن يونس الصدفی المصري (۲۸۱ھ - ۳۴۷ھ)، ت: عبد الفتاح فتحي عبد الفتاح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.
- - تاریخ أبي زرعۃ الدمشقي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبي زرعۃ (۱۹۴ھ - ۲۶۴ھ)، ت: خليل المنصور، دار الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.
- - تاریخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۶۷۳ھ - ۷۴۸ھ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۳ء.
- - تاریخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۶۷۳ھ - ۷۴۸ھ)، ت: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ.
- - تاریخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۶۷۳ھ - ۷۴۸ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۵ء.
- - تاریخ أسماء الضعفاء والكذابين: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ - ۳۸۵ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ.
- - تاریخ أسماء الثقات: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ - ۳۸۵ھ)، ت: صبحي السامرائي، الدار السلفية - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.
- - تاریخ أصبهان: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (۳۳۶ھ - ۴۳۰ھ)، ت: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ.
- - تاریخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (۳۹۲ھ - ۴۶۳ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ.
- - تاریخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (۳۹۲ھ - ۴۶۳ھ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.
- - تاریخ الثقات: للحافظ أبي الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي (۱۸۱ھ - ۲۶۱ھ)، ت: عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ.
- - تاریخ الخلفاء: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (۸۴۹ھ - ۹۱۱ھ)، مطبعة الصحابة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ.
- - تاریخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكري (۹۶۶ھ)، مؤسسة شعبان - بيروت.
- - تاریخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكري (۹۶۶ھ)، الطبعة الوهية - مصر، الطبعة ۲۸۳ھ.

- - تاريخ دمشق: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساکر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - التاريخ الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - تاريخ الطبري: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف - مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ.
- - تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: للحافظ عثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بيروت.
- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبي زيد عمر بن شبه النميري المصري (٢٦٢هـ)، ت: فهم محمد شلتوت، تم طبعه ونشره على نفقة حبيب محمود أحمد.
- - تاريخ يحيى بن معين رواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت.
- - تأويل مختلف الحديث: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ)، ت: محمد محيي الدين الأصغر، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - تبصير المتنبه بتحرير المشبه: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد علي النجار، المؤسسة المصرية العامة.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، مكتبة امدادية - ملتان باكستان.

- - تبين العجب بما ورد في فضل رجب: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: أبو أسماء إبراهيم بن إسماعيل آل عصر، دار الكتب العلمية - بيروت .
- - تجريد أسماء الصحابة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، دار المعرفة - بيروت .
- - التحرير لإيضاح معاني التيسير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ/١٨٢هـ)، ت: محمد صبحي بن حسن حلاق، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ .
- - تحفة الأبرار بنكت الأذكار: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السبوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محيى الدين مستو، مكتبة دار التراث - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ .
- - تحفة الأخوذ بشرح جامع الترمذي: للعلامة أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المبار كفوري (١٣٥٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الفكر - بيروت .
- - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (٦٥٤هـ/٧٤٢هـ)، ت: عبد الصمد شرف الدين، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ .
- - تحفة الذاكرين: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: سيد إبراهيم، علي حسن، إبراهيم المصري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ .
- - تحفة الصديق: للعلامة أبي القاسم علي بن بلبان المقدسي (٦٨٤هـ)، ت: محيى الدين مستو، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - تحفة المحتاج بشرح المنهاج: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: سيد بن محمد السناري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٧هـ .
- - تحفة المخلصين بشرح عدة الحصن الحصين: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد القادر الفاسي (١١١٦هـ)، ت: محمد بن عزوز، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ .
- - تحفة المسؤول في شرح مختصر منتهى السؤل: للعلامة أبي زكريا يحيى بن موسى الرهوني (٧٧٤هـ/٧٧٥هـ)، ت: يوسف الأخضر القيم، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث - دبي، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ .
- - تحفة النبلاء من قصص الأنبياء: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: غنيم بن عباس بن غنيم، مكتبة الصحابة - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .

- - التحقيق في أحاديث الخلاف: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - التحقيق والبيان في شرح البرهان: للعلامة علي بن إسماعيل الأبياري (٥٥٧هـ/ ٦١٨هـ)، ت: علي بن عبد الرحمن الجزائري، إدارة شؤون الإسلامية - دولة قطر، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف: للحافظ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: سلطان بن فهد، دار ابن خزيمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية: للعلامة أبي بكر محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العربي (٥٦٠هـ/ ٦٣٨هـ)، ت: عاصم إبراهيم الكيالي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - التدوين في أخبار قزوين: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني، ت: عزيز الله العطاردي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/ ٥٠٧هـ)، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/ ٥٠٧هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التذكرة الحمدونية: للعلامة محمد بن حسن بن محمد بن علي بن حمدون (٥٦٢هـ)، ت: إحسان عباس وبسكرة عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.
- - التذكرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بهادر الزركشي (٧٤٥هـ/ ٧٩٤هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/ ٩٨٦هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.

- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/٩٨٦هـ)، كتب خانة مجيديه - ملتان، باكستان .
- - تذكرة الواعظين: للعلامة محمد جعفر، مطبع محمدى، بمبئي .
- - الترجيح لحديث صلاة التسبيح: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: محمود سعيد ممدوح، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ .
- - الترغيب في الدعاء: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٤٤٣هـ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ .
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ .
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة المعارف - رياض، الطبعة ١٤٢٤هـ .
- - الترغيب والترهيب: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ .
- - التسلي والاعتباط بثواب من تقدم من الأفرات: للحافظ عبد المؤمن بن خلف الدمياطي (٦١٣هـ/٧٠٥هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن .
- - تسمية مشايخ أبي عبد الرحمن النسائي الذين سمع منهم: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: الشريف حاتم العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ .
- - تسهيل السبيل إلى كشف الالتباس مما دار من الأحاديث بين الناس: للعلامة محمد غرس الدين الأنصاري الخليلي (١٠٥٧هـ)، مخطوط .
- - تصفية القلوب من أدران الأوزار والذنوب: للعلامة يحيى بن حمزة بن علي الذماري (٦٦٩هـ/٧٤٩هـ)، ت: حسن محمد مقبولي الأهدل، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ .
- - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: إكرم الله إمداد الحق، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .

- - تعظيم قدر الصلاة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن نصر المروزي (٢٠٢هـ/٢٩٤هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - التعليق الكبير: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد البغدادي الحنبلي (٣٨٠هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد بن فهد بن عبد العزيز الفريخ، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة: للشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، دار السلام - القاهرة، الطبعة الخامسة ١٤٢٨هـ.
- - التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة: للشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - تعليم المتعلم: للعلامة برهان الدين الزرنوجي، ت: مروان قباني، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - تفسير ابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/١٧٧٤هـ)، ت: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/١٧٧٤هـ)، ت: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - تفسير ابن منذر: للحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (٣١٨هـ)، ت: سعد بن محمد السعد، دار المآثر - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١١٢٧هـ)، مطبعة العثمانية - إستانبول، الطبعة ١٣٣١هـ.
- - تفسير سفيان الثوري: للإمام أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧هـ/١٦١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تفسير السمرقندي المسمى بحر العلوم: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ)، ت: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

- - تفسير الشعراوي: للعلامة محمد متولي الشعراوي (١٤١٨هـ)، ت: أحمد عمر هاشم، دار أخبار اليوم.
- - تفسير غرائب القرآن: للعلامة نظام الدين حسن بن محمد القمي النيسابوري (المتوفى بعد ٨٥٠هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تفسير مظهري: للعلامة محمد ثناء الله المظهري (١٢٢٥هـ)، ت: غلام نبي التونسي، مكتبة الرشيد - باكستان، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - تفسير النسفي (مدارك التنزيل): للإمام أبي البركات عبد الله بن أحمد النسفي (٧١٠هـ)، ت: يوسف علي بديوي، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة ١٤١٩هـ.
- - تقريب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، الطبعة الثالثة ١٤١١هـ.
- - تكملة الإكمال: للحافظ معين الدين محمد بن عبد الغني المعروف بابن نقطة الحنبلي (٦٢٩هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، مركز الإحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - تكملة البحر الرائق: للعلامة محمد بن حسين بن علي الطوري (١١٣٨هـ)، ت: زكريا عميرات، مكتبة رشيدية - كوتته - باكستان.
- - التكميل في الجرح والتعديل: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مكتبة ابن عباس - مصر، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - تلبس إبليس: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: أحمد بن عثمان المزيدي، دار الوطن.
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: أبو عاصم حسن بن عباس بن قطب، مؤسسة قرطبة - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تلخيص العلل المتناهية: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٠هـ.

- - تلخيص كتاب الموضوعات: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - تلخيص المتشابه في الرسم: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: سكيئة الشهابي - دمشق، الطبعة الأولى ١٩٨٥ء.
- - تلخيص المستدرک بذيل المستدرک: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.
- - التمهيد: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - التمييز: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٢٦١هـ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، شركة الطباعة العربية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- - تمييز الطيب من الخبيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديبع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - تمييز الطيب من الخبيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديبع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - التنبيه على مشكلات الهداية: للعلامة صدر الدين ابن أبي العز (٧٩٢هـ)، ت: أنور صالح أبو زيد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بدوي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بدوي، ت: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، مترجم: عبد المجيد أنور، مكتبة الحرمين - لاهور، باكستان.
- - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعية: للعلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عرق الكتاني (٩٠٧هـ/٩٦٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.

- - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ / ٧٤٨هـ)، ت: مصطفى أبو الغيط عبد الحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - التنوير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ / ١٨٢هـ)، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - تنوير الغبش في فضل السودان والحيش: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ / ٥٩٧هـ)، ت: مرزوق علي إبراهيم، دار الشريف - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - التوضيح بشرح الجامع الصحيح: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ / ٨٠٤هـ)، ت: خالد محمود الرباط، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - توضيح المشتبه: شمس الدين محمد بن عبد الله بن محمد القيسي الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ / ٨٤٢هـ)، ت: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - تهذيب الآثار: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ / ٣١٠هـ)، ت: أبو فهر محمود محمد شاكر، مطبعة المدني - القاهرة.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ / ٨٥٢هـ)، ت: إبراهيم زبيق وعادل مرشد، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ / ٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ / ٨٥٢هـ)، مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ١٣٢٦هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني (٦٥٤هـ / ٧٤٢هـ)، ت: الشيخ أحمد علي عبيد وحسن أحمد آغا، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني (٦٥٤هـ / ٧٤٢هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

- - تهذيب اللغة: للعلامة أبي منصور محمد بن أحمد الهروي الأزهري اللغوي (٢٨٢هـ/٣٧٠)، ت: عبد الكريم ومحمد علي النجار، الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المُنَاوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المُنَاوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، دار الطباعة الخديوية - مصر، الطبعة ١٢٨٦هـ.
- - الثقات: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البُستِي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة ١٣٩٣هـ.
- - الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة: للعلامة زين الدين قاسم بن قطلوبغا السوداني الجمالي الحنفي (٨٠٢هـ/٨٧٩)، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة - اليمن، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - جامع الآثار في السير ومولد المختار: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - جامع الأحاديث (الجامع الصغير وزوائده والجامع الكبير): للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السُّيُوطِي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عباس أحمد صقر و أحمد عبد الجواد، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - جامع الأصول من أحاديث الرسول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجَزَرِي (٥٤٤هـ/٦٠٦)، ت: محمد حامد الفقي، إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ.
- - جامع الأصول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجَزَرِي (٥٤٤هـ/٦٠٦)، ت: عبد القادر الأرَنُوط، مكتبة دار البيان - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - جامع البيان: للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - جامع بيان العلم وفضله: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: أبي الأشبهال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

- - جامع التحصیل فی احکام المراسیل: للحافظ صلاح الدین خلیل بن کیکلدی العائلی (۶۶۴ھ - ۷۶۱ھ)، ت: حمیدی عبد المجید السلفی، عالم الکتب - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ.
- - جامع الرسائل: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (۶۶۱ھ - ۷۲۷ھ)، ت: محمد رشاد سالم، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.
- - جامع العلوم والحکم: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (۷۹۵ھ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ۱۴۱۹ھ.
- - الجامع في الأحكام: للإمام عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري (۱۲۵ھ - ۱۹۷ھ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار الوفاء - منصوره، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ.
- - الجامع الكبير: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (۸۴۹ھ - ۹۱۱ھ)، دار السعادة، الطبعة ۱۴۲۶ھ.
- - الجامع لأحكام القرآن (تفسير قرطبي): للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (۶۷۱ھ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ.
- - الجامع لأخلاق الراوي: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (۳۹۲ھ - ۴۶۳ھ)، ت: محمود الطحان، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة ۱۴۰۳ھ.
- - جامع المضمرة: للعلامة يوسف بن عمر بن يوسف الكادوري (۸۳۲ھ)، ت: عمر عبد الرزاق حمد الفياض، دار الکتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ.
- - جامع المعجزات: للشيخ محمد الرهاوي الواعظ، مطبعة نبات المصري.
- - الجدل الحثيث في بيان ما ليس بحديث: للعلامة أحمد بن عبد الكريم الغزي العامري (۱۱۴۳ھ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار ابن حزم - بيروت.
- - الجد الحثيث: للعلامة أحمد بن عبد الكريم الغزي العامري (۱۱۴۳ھ)، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ.
- - الجرح والتعديل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (۲۴۰ھ - ۳۲۷ھ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الکتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.
- - الجرح والتعديل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (۲۴۰ھ - ۳۲۷ھ)، دار الکتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ.
- - جزء أبي الجهم: للحافظ أبي الجهم العلاء بن موسى الباهلي (۲۲۸ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.

- - جزء آدم بن أبي إياس: للحافظ أبي الحسن آدم بن أبي أياس الخراساني المروزي العسقلاني (١٣٢هـ/٢٢١هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - الجزء الأول من معجم أسامي مشايخ أبي علي الحداد: رواية أبي الحسن مسعود بن أبي منصور الخياط: للإمام أبي علي حسن بن أحمد بن الحسن الحداد الأصبهاني (٤١٩هـ/٥١٥هـ)، مخطوط، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الجزء الثامن من الفوائد العوالي رواية الحافظ أبي طاهر السلفي: للعلامة أبي عبد الله قاسم بن الفضل الثقفي (٣٩٧هـ/٤٨٩هـ)، مخطوط، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الجزء العشرون من المشيخة البغدادية: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، مخطوط.
- - جزء في فضل رجب: تحت كتاب أداء ماوجب لابن دحية الكلبي: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: جمال عزون.
- - جزء فيه ذكر أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني: للحافظ يحيى بن عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق ابن منده العبدي الأصبهاني (٤٣٤هـ/٥١١هـ)، ت: أبي هاشم إبراهيم بن منصور الهاشمي الأمير، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- - جزء فيه حديث المصيصي لوين: للعلامة أبي جعفر محمد بن سليمان المصيصي (٢٤٦هـ)، ت: أبو عبد الرحمن مسعد بن عبد الحميد السعدني، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الجزء فيه من حديث أبي الطيب الحوراني تحت كتاب سلوك طريق السلف: للحافظ أبي الطيب محمد بن حميد بن محمد الكلابي الحوراني (٣٤١هـ)، ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، الدار الأثرية - الأردن، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - جزء فيه من حديث الفقيه أبي القاسم الشهرزوري عن شيوخه: للعلامة أبي القاسم عبد العزيز بن علي الشهرزوري المالكي (٤٢٧هـ)، مخطوط.
- - الجزء فيه من فوائد أبي علي عبد الرحمن بن محمد: للعلامة أبي علي عبد الرحمن بن محمد بن أحمد النيسابوري (٤٢٠هـ)، مخطوط.
- - الجزء من فوائد حديث أبي ذر الهروي: للحافظ أبي ذر عبد بن محمد بن أحمد الهروي المعروف بابن السماك (٤٣٤هـ)، ت: أبي الحسن سمير بن حسين، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- - الجعفریات: رواية محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي، ت: مشتاق صالح المظفر، دار الكتب والوثائق - العراق، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - المجلس الصالح الكافي: للحافظ أبي الفرج المعافي بن زكريا بن يحيى المعروف بابن طرار الجريري النهرواني (٣٩٠هـ)، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - جمع الجوامع: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - جمع الوسائل: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - الجواب الكافي: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/ ٧٥١هـ)، ت: عمرو عبد المنعم بن سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة: للعلامة محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن موسى الأنصاري البري (٥٩٦هـ/ ٦٨٠هـ)، ت: محمد التونجي، دار الرفاعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - الجوهرة النيرة: للعلامة أبي بكر بن علي الحداد (٨٠٠هـ)، ت: إلياس قبلان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الجوهر النقي على سنن البيهقي: للحافظ علاء الدين أبي الحسن علي بن عثمان ابن التركماني الحنفي (٦٣٥هـ/ ٧٥٠هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ.
- - حاشية ابن عابدين: للعلامة محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الدمشقي الحنفي (١١٩٨هـ/ ١٢٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - حاشية الشهاب: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر المصري الخفاجي (٩٧٧هـ/ ١٠٦٩هـ)، دار صادر - بيروت.
- - حاشية الطحطاوي على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٢٣١هـ)، المطبعة المصرية - القاهرة، الطبعة ١٢٥٤هـ.
- - حاشية الطحطاوي على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٢٣١هـ)، مكتبة رشيدية - كوتنة.
- - حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوي (١٢٣١هـ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٧هـ.

- - الحاوي الكبير: للقاضي أبي الحسن علي بن محمد البصري الماوردي (٤٥٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الحاوي للفتاوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عبد اللطيف حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٢١هـ.
- - الحاوي للفتاوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: خالد طرطوسي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الحجّة في بيان المحجّة وشرح عقيدة أهل السنة: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: محمد بن محمود أبو رحيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - حديث أبي القاسم الحلبي: للعلامة أبي القاسم إسماعيل بن القاسم بن إسماعيل الحلبي الخياط (٣٧٠هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - حديث الجوباري في مسائل عبد الله بن سلام: تحت مجموعة أجزاء حديثية: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - حديث الزهري: للحافظ أبي الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن البغدادی (٣٨١هـ)، ت: حسن بن محمد بن علي شبالة البلوط، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - حسن الأثر في ما فيه ضعف واختلاف من حديث وخبر وأثر: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الخوث (١٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، مطبعة الكشاف - بيروت، الطبعة ١٣٥٣هـ.
- - حسن التنبيه لما ورد في التشبه: للعلامة نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزي (٩٩٧هـ/١٠٦١هـ)، دار النوادر - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - حسن الظن بالله: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مخلص محمد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: عبد الرؤف الكماي، مكتبة غراس - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: هيثم طعيمة، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - حلبة المجلي: للعلامة ابن الأمير الحاج (٨٧٩ هـ)، ت: أحمد بن محمد الغلابيني الحنفي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٦ هـ.
- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦ هـ/٤٣٠ هـ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٦ هـ.
- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦ هـ/٤٣٠ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- - حياة الحيوان الكبرى: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨ هـ)، ت: أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ هـ.
- - خزينة الأسرار: للعلامة محمد حقي بن علي بن إبراهيم النازلي (١٣٠١ هـ)، المطبعة الخيرية، الطبعة ١٣٠٩ هـ.
- - خزينة الجواهر في زينة المنابر: لعلي أكبر بن حسين النهاوندي الشيعي، كاتب: محمد حسن السبزواري، دون ذكر مطبع، سنة ١٣٥٨ هـ.
- - الخصائص الكبرى: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضري السيوطي (٨٤٩ هـ/٩١١ هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ١٤٣٨ هـ.
- - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال: لأبي منصور حسن بن يوسف بن علي الحلبي الأسدي (٦٤٨ هـ/٧٢٧ هـ)، ت: جواد القيومي، مؤسسة نشر الفقهاء - قم، الطبعة ١٤٣١ هـ.
- - خلاصة البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣ هـ/٨٠٤ هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض.
- - الخلافيات بين الإمامين: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤ هـ/٤٥٨ هـ)، الروضة للنشر والتوزيع - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦ هـ.
- - الخلعات: للعلامة القاضي أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الخلعي (٤٠٥ هـ/٤٩٢ هـ)، ت: أحمد بن حسن الشيرازي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.
- - الداء والدواء: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١ هـ/٧٥١ هـ)، ت: محمد أجمل الإصلاحي، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.
- - الدراية: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣ هـ/٨٥٢ هـ)، ت: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة - بيروت.

- - الدرة الغراء في نصيحة السلاطين والقضاة والأمراء: للعلامة محمود بن إسماعيل الخيري (٨٤٣هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - درة الناصحين: للعلامة عثمان بن حسن بن أحمد الشاكر الخويوي الرومي الحنفي (١٢٤١هـ)، فيضي كتب خانه - كوئته.
- - الدر الثمين والمورد المعين: للعلامة محمد بن أحمد ميارة المالكي، ت: عبدالله المنشاوي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٩هـ.
- - الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان على هامش دقائق الأخبار للقاضي عبد الرحيم المنسوب إلى الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، الحرمين - اندونيسيا، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - درر الحكام: للعلامة ملا خسرو (٨٨٥هـ)، مير محمد كتب خانه - كراتشي، باكستان.
- - الدر المختار: للعلامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي (١٠٨٨هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٢٤هـ.
- - الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، عمادة شؤون المكتبات - الرياض.
- - الدر المنضود: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/ ٩٧٤هـ)، ت: بوجمعة عبد القادر مكري ومحمد شادي مصطفى، دار المنهاج - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - الدر العظيم في خواص القرآن العظيم: للعلامة أبي محمد عبد الله بن أسعد اليمني اليافعي، المكتبة العلامة - مصر.

- - دستور العلماء أو جامع العلوم في اصطلاحات الفنون: للعلامة القاضي عبد النبي بن عبد الرسول، ت: حسن هاني فحص، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - الدعوات الكبير: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/ ٤٥٨هـ)، ت: بدر بن عبد الله البدر، غراس للنشر والتوزيع - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، المطبعة الميمنية - مصر، الطبعة ١٣٠٦هـ.
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، مطبع قيومي - كابور، الطبعة ١٣١٥هـ.
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، الحرمين - الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - دلائل الخيرات وشوارق الأنوار: للعلامة أبي عبد الله محمد بن سليمان الجزولي (٨٧٠هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة ١٣٥٦هـ.
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/ ٤٣٠هـ)، ت: محمد رواس قلعه جي، دار النفائس - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/ ٤٣٢هـ)، ت: محمد بن فارس السلوم دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - دلائل النبوة: للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/ ٤٥٨هـ)، ت: الدكتور عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - دلائل النبوة: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/ ٥٣٥هـ)، ت: محمد بن محمد الحداد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الديباج: للحافظ أبي القاسم إسحاق بن إبراهيم الختلي (٢٨٣هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء.
- - ديوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ١٣٨٧هـ.
- - الذخيرة: للعلامة شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (٦٨٢هـ)، ت: محمد حجي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء.

- - ذخیرۃ الحفاظ: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٥٠٧هـ/٤٤٨هـ)، ت: عبدالرحمن الفريوائي، دارالسلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - ذريعة الوصول إلى جناب الرسول: للعلامة المخلوم محمد هاشم السندهي (١١٠٤هـ/١١٧٤هـ)، مترجم: علامة محمد يوسف لدهيانوي الشهيد، مكتبة لدهيانوي - كراتشي.
- - ذكر الأقران: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (٣٦٩هـ)، ت: مسعود عبد الحميد محمد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - ذم الدنيا: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار أطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - ذم الكلام وأهله: للحافظ أبي إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الهروي الأنصاري (٣٩٦هـ/٤٨١هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد العزيز الشبل، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة.
- - ذم المالهي: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: عمرو عبد المنعم سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - ذم الهوى: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: خالد عبد اللطيف، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - ذيل تاريخ بغداد: للحافظ أبي عبد الله محمد بن محمود بن الحسن البغدادي المعروف بابن النجار (٥٧٨هـ/٦٤٣هـ)، ت: مصطفى عبد القادر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ.
- - ذيل ديوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة.
- - ذيل اللآلئ المصنوعة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السُّيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: زياد نقشبندي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - ذيل اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السُّيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: المكتبة الأثرية - شيخو بوره، الطبعة ١٣٠٣هـ.
- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، إحياء التراث الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو رضا الرفاعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

- - ربیع الأبرار: للعلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/٥٣٨هـ)، ت: عبد الأمير مهنا، مؤسسة العلمي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - رجال الكشي: لشيخ الإمامية أبي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - رجال النجاشي: لأبي العباس أحمد بن علي بن أحمد الأسدي الكوفي النجاشي (٣٧٢هـ/٤٥٠هـ)، شركة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - الرحمة في الطب والحكمة: منسوب إلى الإمام السيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - الرد علي البكري: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: عبد الله دحين، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - ردُّ المُختار علي الدرِّ المُختار يعرف بحاشية ابن عابدين: للإمام محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الديرمشتقي (١١٩٨هـ/١٢٥٢هـ)، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - الردود والنقود شرح مختصر ابن الحاجب: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابرتي (نحو ٧١٠هـ/٧٨٦هـ)، ت: ترحيب بن ربيعان الدوسري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - الرسالة القشيرية: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، المكتبة التوقيفية - القاهرة.
- - الرسالة المغنية في السكوت ولزوم البيوت: للعلامة أبو علي حسن بن أحمد بن عبد الله الحنبلي (٤٧١هـ)، ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - رسائل البركوي: للعلامة محمد بن بير علي بن إسكندر الرومي البركوي (٩٨٠هـ)، ت: أحمد هادي القصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠١١ء.
- - رسائل: للشاه ولي الله الدهلوي (١١٧٤هـ)، مترجم: محمد فاروق القادري، تصوف فاؤنڈیشن - لاہور - پاکستان، الطبعة ١٤٢٠هـ.
- - الرصف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من الفعل والوصف: للعلامة غياث الدين محمد بن محمد ابن العاقولي (٧٣٣هـ/٧٩٧هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الرقة والبكاء: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

- - روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي الإسنبولي (١١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم والسبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغداد (١٢١٧هـ / ١٢٧٠هـ)، ت: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .
- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم و السبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغداد (١٢١٧هـ / ١٢٧٠هـ)، إحياء التراث العربي - بيروت .
- - روض الأخيار المستخب من ربيع الأبرار: للعلامة محيي الدين محمد بن قاسم بن يعقوب الأماسي (٩٤٠هـ)، دار القلم العربي - حلب، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ .
- - روض الرياحين في حكايات الصالحين: للعلامة عفيف الدين عبد الله بن أسعد الياضي (٧٦٨هـ)، ت: محمد عزت، المكتبة التوفيقية .
- - الروض المعطار: للمؤرخ محمد بن عبد المنعم الحميري (٧٢٧هـ)، ت: إحسان عباس، مكتبة لبنان .
- - روضة العقلاء: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ / ٣٥٤هـ)، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية - بيروت .
- - روضة العلماء ونزهة الفضلاء: للعلامة أبي علي حسين بن يحيى الزندويستي البخاري الحنفي (٢٨٢هـ)، ت: بشير يرماني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٤٢هـ .
- - روضة المحبين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيم الجوزية (٦٩١هـ / ٧٥١هـ)، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ .
- - رياضة المتعلمين: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري المعروف بابن السني (٣٦٤هـ)، ت: نظام محمد صالح يعقوبي، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ .
- - زاد المعاد في هدي خير العباد: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيم الجوزية (٦٩١هـ / ٧٥١هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة السابعة وعشرون ١٤١٥هـ .
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، مطبعة حجازي - القاهرة، الطبعة ١٣٥٦هـ .
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للحافظ أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، ت: محمد محمود عبدالعزيز، سيد إبراهيم صادق، جمال ثابت، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٣هـ .

- - زوائد ابن ماجہ: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (۷۶۲ھ/۸۴۰ھ)، ت: محمد مختار حسين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.
- - الزهد: للإمام عبد الله بن المبارك (۱۸۱ھ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - الزهد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (۱۶۴ھ/۲۴۱ھ)، ت: محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.
- - الزهد: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (۲۰۲ھ/۲۷۵ھ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، دار المشكاة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.
- - الزهد: للإمام أبي سفيان وكيع بن الجراح بن مليح الكوفي (۱۲۹ھ/۱۹۷ھ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.
- - الزهر الفائح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (۷۵۱ھ/۸۳۳ھ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ.
- - الزهر النضري حال الخضر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (۷۷۳ھ/۸۵۲ھ)، ت: صلاح الدين مقبول أحمد، مجمع البحوث الإسلامية - دہلي، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ.
- - الزيادات على الموضوعات: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضري السيوطي (۸۴۹ھ/۹۱۱ھ)، ت: زامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ.
- - سبل الهدى والرشاد: للعلامة محمد بن يوسف الصالح الشامي (۹۴۲ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ.
- - السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: للعلامة شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني (۹۷۷ھ)، المطبعة المصرية - بولاق.
- - سفر السعادة: للعلامة أبي طاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (۷۲۹ھ/۸۱۶ھ أو ۸۱۷ھ)، ت: احمد عبد الكريم السايح وعمر يوسف حمزه، مركز الكتاب - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.
- - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة: للشيخ أبي عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني (۱۳۴۴ھ/۱۴۲۰ھ)، دار المعارف - الرياض.
- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (۲۰۹ھ/۲۷۳ھ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي دار إحياء الكتب العربية - حلب.

- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (٢٠٩هـ/٢٧٣هـ)،
ت: شعيب الأرئوط، دار الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سنن أبي داود: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٠٢هـ/٢٧٥هـ)، ت: شعيب
الأرئوط، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي
الضري (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي - القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- - سنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي
الضري (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - سنن الدار قطني: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)،
ت: شعيب الأرئوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - سنن الدارمي: للإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل السمرقندي التيمي الدارمي
(١٨١هـ/٢٥٥هـ)، ت: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا،
دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - السنن الكبرى: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)،
ت: حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - السنن الواردة في الفتن: للحافظ أبي عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان الأموي الداني (٣٧١هـ/٤٤٤هـ)،
ت: رضاء الله بن محمد إدريس المباركوري، دار العاصمة - الرياض.
- - سؤالات ابن أبي شيبة لعلي بن المديني: لأبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة (٢٩٧هـ)، ت: موفق
بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات ابن الجندب لأبي زكريا يحيى بن معين: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن الجندب
الختلي، ت: أحمد محمد نور سيف، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري
البصري، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ١٣٩٩.
- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري
البصري، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- -سؤالات البرذعي: للحافظ أبي عثمان سعيد بن عمرو بن عمار البرذعي (٢٩٢هـ)؛ أبو عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية -القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- -سؤالات البرقاني للدارقطني: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد الخوارزمي البرقاني (٣٣٦هـ/٤٢٥)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، كتب خانة جميلي -لاهور -باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- -سؤالات الحاكم للدارقطني: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)؛ ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف -الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- -سؤالات حمزة بن يوسف السهمي للدارقطني وغيره من المشايخ في الجرح والتعديل: للحافظ أبي القاسم حمزة بن يوسف الجرجاني السهمي (٤٢٧هـ)؛ ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف -الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- -سؤالات السلمي للدارقطني: لأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي الصوفي (٣٢٥هـ/٤١٢)، ت: سعد بن عبد الله الحميد و خالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- -سؤالات مسعود بن علي: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)؛ ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي -بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- -سير أعلام النبلاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة -بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.
- -السيرة النبوية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)؛ ت: مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة -بيروت، الطبعة ١٣٩٦هـ.
- -السيرة النبوية: للعلامة أبي محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري (٢١٢هـ)، ت: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده -مصر، الطبعة الثانية ١٣٧٥هـ.
- -سير سلف الصالحين: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)؛ ت: كرم بن حلمي بن فرحات بن أحمد، دار الراية -الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- -الشذات الفياح من علوم ابن الصلاح: للعلامة أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن موسى بن أيوب الأبناسي (٧٢٥هـ/٨٠٢هـ)؛ ت: صلاح فتحي هلال، مكتبة الرشد -الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- -الشذرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)؛ ت: كمال بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.

- - شرح آیات سیبویہ: للأدیب اللغوي أبي محمد يوسف بن الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي (٣٨٥هـ)، ت: محمد علي الريح هاشم، دار الفكر - القاهرة، الطبعة ١٣٩٤هـ).
- - شرح الأربعين النووية: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: محمد عبد الكريم حسن الإسحقاني، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة.
- - شرح أسماء الله الحسنى: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، دار آزال - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (٤١٨هـ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة.
- - شرح التلويح على التوضيح: للعلامة سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي (٧٩٣هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٣٧٧هـ.
- - شرح الخربوئي: للعلامة عمر بن أحمد أفندي الحنفي الخربوئي (١٢٩٩هـ)، نور محمد كتب خانہ - کراتشي پاکستان.
- - شرح الزرقاني على الموطأ: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (١١٢٢هـ)، طبع بالمطبع الخيرية.
- - شرح الزرقاني على المواهب اللدنية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (١١٢٢هـ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - شرح السنة: للإمام محيي السنة الحسين بن مسعود الفراء البغوي (٥١٦هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- - شرح سنن ابن ماجه القزويني: للعلامة أبي الحسن محمد بن عبد الهادي التنوي السندي الحنفي (١١٣٨هـ)، دار الجيل - بيروت.
- - شرح سنن أبي داود: للعلامة شهاب الدين أحمد بن حسين المعروف بابن رسلان (٨٤٤هـ)، ت: ياسر كمال وأحمد سليمان، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ١٤٣٧هـ.
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: الحاج أحمد طاهر القنوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٣١٩هـ.
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية - بيروت.

- - شرح صحيح البخاري لابن بطلال: للإمام أبي الحسن علي بن خلف بن بطلال البكري القرطبي (٤٤٩هـ)، ت: أبو تميم ياسر، مكتبة الرشد - الرياض.
- - شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، مطبعة المدني - القاهرة.
- - شرح علل الترمذي: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٠٦هـ/٧٩٥هـ)، ت: همام عبد الرحيم سعيد، مكتبة المنار - الأردن، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - شرح الكرماني: للإمام شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكرمانلي (٧١٧هـ/٧٨٦هـ)، ت: محمد عثمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - شرح مذاهب أهل السنة: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: عادل بن محمد، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - شرح مشكل الوسيط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: محمد بلال بن محمد أمين، دار كنوز إشبيلية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - شرح مصابيح السنة: للعلامة محمد بن عبد اللطيف المعروف ابن ملك الكرمانلي الحنفي (٨٥٤هـ)، إدارة الثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - شرح المعالم في أصول الفقه: للعلامة شرف الدين عبد الله بن محمد بن علي المعروف بابن التلمساني (٦٤٤هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - شرح منتهي الإرادات: للعلامة أبي السعادات منصور بن يونس البهوتي (١٠٥١هـ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - شرح المولد النبوي: للعلامة جعفر البرزنجي، المطبعة الميمنية - مصر.
- - شروط الأئمة: رسالة في فضل الأخبار وشرح مذاهب أهل الآثار وحقيقة السنن: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده العبدلي الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار المسلم - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد السعيد بن بسبوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

- - شفاء السقام في زيارة خير الأنام: للحافظ تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي (٦٨٣ھ-٧٥٦ھ)، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ھ۔
- - شمائل ترمذي مع اردو شرح خصائل نبوي: للحافظ محمد زكريا المهاجر المدني (١٣١٥ھ-١٤٠٢ھ)، دار الإشتاعت - كراتشي، الطبعة ١٤١١ھ۔
- - الشمائل المحمدية: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي الضرير (٢٠٩ھ-٢٧٩ھ)، ت: سيد بن عباس الجليمي، المكتبة التجارية - مكة المكرمة، الطبعة ١٤١٣ھ۔
- - شمائل النبوة: للحافظ أبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال (٢٩١ھ-٣٦٥ھ)، ت: أبو عبد الله عمر بن أحمد بن علي، دار التوحيد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٦ھ۔
- - شواهد النبوة: للعلامة عبد الرحمن بن أحمد الجامي (١٩٨ھ)، مكتبة الحقيقة - إستانبول۔
- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥ھ-٧٤٤ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ھ۔
- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥ھ-٧٤٤ھ)، ت: أبو عبد الرحمن السلفي عقيل بن محمد بن زيد المقطري، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ھ۔
- - صب الخمول: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩ھ)، ت: نور الدين طالب، دار النوادر - لبنان، الطبعة الأولى ١٤٣٢ھ۔
- - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية: للعلامة أبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (٣٩٣ھ)، ت: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ھ۔
- - صحيح ابن حبان: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠ھ-٣٥٤ھ)، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢ھ۔
- - صحيح ابن خزيمة: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٣٣ھ-٣١١ھ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠ھ۔
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤ھ-٢٥٦ھ)، ت: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ھ۔
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤ھ-٢٥٦ھ)، قديمي كتب خانہ - كراتشي۔

- - الصحيح لمسلم: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٣٦١هـ): ت: محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - صفة الصفوة: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ): ت: أحمد بن علي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٠هـ.
- - الصمت وآداب اللسان: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد ابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨١هـ): ت: أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ): ت: عبد الرحمن بن عبد الله التركي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ/٦٤٣هـ): ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - صيد الخاطر: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ): ت: حسن السماجي سويدان، دار القلم - دمشق، الطبعة الثالثة ١٤٣٣هـ.
- - الضعفاء الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ): ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ): ت: عبد المعطي أمين قلججي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكان وجودها من المكتبة العثمانية بطولقة بسكرة الجزائر، نشرها جمال عزون الجزائري.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الضعفاء وأجوبة أبي زرعة الرازي على سؤالات البرذعي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبو زرعة (١٩٤هـ/٢٦٤هـ): ت: سعدي الهاشمي الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

- - الضعفاء والمتروكون: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: عبد العزيز عز الدين السيروان، دار القلم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: محمد إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - طبقات أعلام الشيعة: أغا بزرك الطهراني، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧هـ/٧٧١هـ)، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧هـ/٧٧١هـ)، ت: محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلوه، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- - طبقات علماء الحديث: للحافظ أحمد بن عبد الهادي الدمشقي (٧٣٣هـ)، ت: أكرم البوشي وإبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (١٦٨هـ/٢٣٠هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (١٦٨هـ/٢٣٠هـ)، دار صادر - بيروت.
- - طبقات المحدثين بأصبهان: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (٣٦٩هـ)، ت: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - طرح التثريب في شرح التريب: للحافظ ولي الدين أبي زرعة العراقي بن أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٦٢هـ/٨٢٦هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.

- - طوق الحمامة: للإمام ابن حزم الأندلسي (٤٥٦هـ)، مؤسسة هنداوي - مصر، الطبعة الأولى ٢٠١٦هـ.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، ت: دسمان يحيى معالي، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، مخطوط.
- - عارضة الأحوذى: للعلامة محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي المعروف بأبي بكر ابن العربي (٤٦٨هـ/ ٥٤٣هـ)، ت: جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - العاقبة في ذكر الموت والآخرة: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (٥٨١هـ)، خضر محمد خضر، مكتبة دار الأقصى - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - العجائب في بيان الأسباب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: عبد الحكيم محمد الأنيس، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - العجالة في أحداث المسلسلة: للعلامة أبي الفيض محمد ياسين بن محمد عيسى الفاداني المكي (١٤١١هـ)، دار البصائر - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - العرف الشذي: للعلامة أنور الشاه الكشميري (١٢٩٢هـ/ ١٣٥٢هـ)، ت: محمود شاكر، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - العزيز شرح الوجيز: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافي القزويني، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - عصيدة الشهادة المعروف بشرح الخربوتي: للعلامة عمر بن أحمد أفندي الحنفي الخربوتي (١٢٩٩هـ)، مكتبة المدينة - كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - العقد الفريد: للعلامة أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (٣٢٨هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٢هـ.
- - علل الترمذي الكبير: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي الضرير (٢٠٩هـ/ ٢٧٩هـ)، ت: السيد صبيحي السامرائي وغيره، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/ ٣٢٧هـ)، ت: خالد بن عبد الرحمن، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/ ٣٢٧هـ)، ت: سعد بن عبد الله عبد الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة ١٤٢٧هـ.

- - علل الشرائع: لرأس الإمامية ابن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق أبو جعفر القمي (٣٨١هـ)، دارالمرتضى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - العلل المتناهية: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: خليل الميس، دارالكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - العلل المتناهية: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد - باكستان، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - العلل الواردة في الأحاديث النبوية: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، دار طيبة - الرياض، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - العلل الواردة: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محمد بن صالح بن محمد، دار ابن الجوزي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - العلو للعلي الغفاري: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - عمدة التحقيق في بشائر آل الصديق: للعلامة إبراهيم بن عامر العبيدي المالكي (١٠٩١هـ)، مطبعة جمعية المعارف.
- - عمدة الرعاية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، مكتبة إمدادية - ملتان.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: محمد أحمد الحلاق، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، دار الفكر.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - عمل اليوم والليلة: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري المعروف بابن السني (٣٦٤هـ)، ت: عبد الرحمن كوثر، شركة دار أرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- - عمل اليوم والليلة: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: فاروق حمادة، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- - العناية شرح الهداية على هامش شرح فتح القدير: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابري (نحو ٧١٠هـ/ ٧٨٦هـ)، المطبعة الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.
- - العناية شرح الهداية: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابري (نحو ٧١٠هـ/ ٧٨٦هـ)، دار الفكر .
- - عيون الأخبار: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت .
- - غاية النهاية في طبقات القراء: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/ ٨٣٣هـ)، ت: أبو إبراهيم عمرو بن عبد الله، دار اللؤلؤة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٨هـ.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: خسيري حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، مخطوط من الشاملة .
- - غريب الحديث: للإمام أبي عبيد قاسم بن سلام القاضي البغداد الهروي (١٥٧هـ/ ٢٢٤هـ)، ت: حسين محمد محمد شرف، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - غريب الحديث: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢١٣هـ/ ٢٧٦هـ)، ت: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.
- - غريب الحديث: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: عبد المعطي أمين القلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - الغريبين في القرآن والحديث: للعلامة أبي عبيد أحمد بن محمد الهروي (٤٠١هـ)، ت: أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - الغماز على اللماز: للعلامة نور الدين أبي الحسن السمهودي (٩١١هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الغنية فهرست شيوخ القاضي عياض: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦هـ/ ٥٤٤هـ)، ت: ماهر زهير الجرار، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

- - الغنية لطالبي طريق الحق عز وجل: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجبلاني (٥٦١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - غنية المستملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦هـ)، مخطوط.
- - غنية المستملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦هـ)، ت: نديم الواجدي، مكتبة نعمانية كانسي رود - كونيته.
- - غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبّاد (٧٩٢هـ)، ت: عبد الله سليم المختار، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الفائق في غريب الحديث: للعلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/٥٣٨هـ)، ت: علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاءه.
- - الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى الهندية: للعلامة محمد بن محمد بن شهاب الكردي البزازي (٨٢٧هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الثانية ١٣١٠هـ.
- - الفتاوى التاتارخانية: للعلامة فريد الدين عالم بن العلاء الدهلوي الهندي (٧٨٦هـ)، ت: شبير أحمد القاسمي، مكتبة زكريا ديوبند - هند، الطبعة ١٤٣١هـ.
- - الفتاوى الحديثية: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/١٠٧٤هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - الفتاوى الفقهية الكبرى: للعلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار الفكر - بيروت.
- - الفتاوى الولوالجية: للعلامة أبي الفتح ظهير الدين عبد الرشيد بن أبي حنيفة الولوالجي (المتوفى بعد ٥٤٠هـ)، ت: مقداد بن موسى فريوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - فتح باب العناية: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد نزار تميم وهيثم نزار تميم شركة دار الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - فتح الباب في الكنى والألقاب: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده العبدي الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية.
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، إشراف: الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٣٧٩هـ.

- - فتح الباري شرح صحيح البخاري: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)،
ت: محمود بن شعبان بن عبد المقصود ومجدي بن عبد الخالق الشافعي وغيره، مكتبة الغرباء
الأثرية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الفتح السماوي: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد
مجتبى السلفي، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - فتح القدير: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، دار الكلم الطيب -
بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - الفتح المبين: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/
٩٧٤هـ)، ت: أحمد جاسم محمد المحمد، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - فتح المغيث بشرح ألفية الحديث: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي
(٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: علي حسين علي، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي
(٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي
(٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ.
- - الفتوحات المكية: للعلامة أبي بكر محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العربي (٥٦٠هـ/٦٣٧هـ)،
ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الفرج بعد الشدة: للقاضي محسن أبي علي التنوخي (٣٨٤هـ)، ت: عبود الشالجي، دار صادر - بيروت،
الطبعة ١٣٩٨هـ.
- - الفردوس بمأثور الخطاب: للحافظ أبي شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي (٤٤٥هـ/
٥٠٩هـ)، ت: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - فصول البدائع في أصول الشرائع: للعلامة شمس الدين محمد بن حمزة بن محمد الفناري الرومي
الحنفي (٨٣٤هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة
الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الفصول في سيرة الرسول: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي
(٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: محمد العيد الخطراوي ومحيي الدين مستو، مؤسسة علوم القرآن - بيروت،
الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.

- - فضائل الأوقات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٥٨٤هـ)؛ ت: عدنان عبد الرحمن مجيد القيسي، مكتبة المنارة - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - فضائل بيت المقدس: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)؛ ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفكر - سورية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - فضائل الخلفاء الأربعة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)؛ ت: صالح بن محمد العقيل، دار البخاري - المدينة المنورة.
- - فضائل شهر رجب: للحافظ أبي محمد الحسن بن محمد الخلال (٣٥٢هـ/٤٣٩هـ)؛ ت: أبو يوسف عبد الرحمن بن يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - فضائل الصحابة: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)؛ ت: وصي الله بن محمد عباس، إحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - فضائل القرآن: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)؛ ت: أحمد بن فارس السلو، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - فضائل القرآن وما أنزل من القرآن بمكة وما أنزل بالمدينة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن أيوب بن يحيى بن ضريس البجلي الرازي (٢٠٠هـ/٢٩٤هـ)؛ ت: عروة بدير، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - فصل التهليل وثوابه الجزيل: للحافظ أبي علي حسن بن أحمد بن عبد الله البغدادي الحنبلي المعروف بابن البناء (٣٩٦هـ/٤٧١هـ)؛ ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - فضل الصلوة على النبي: للحافظ إسماعيل بن إسحاق الجهمي القاضي (٢٨٢هـ)؛ ت: محمد عوامة، دار المنهاج، جدة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - الفضل المبين في الصبر عند فقد البنات والبنين: للعلامة محمد بن يوسف الصالح الشامي (٩٤٢هـ)، مخطوط.
- - فضل يوم عرفة: للحافظ أبي بكر محمد بن إسماعيل البغدادي المستملي الوراق (٢٩٣هـ/٣٧٨هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - الفقيه والمتفقه: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)؛ ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الفوائح الإلهية والمفاتيح الغيبية: للعلامة نعمت الله بن محمود النخجواني (٩٢٠هـ)، المطبعة العثمانية - دار الخلافة العلمية الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٣٥هـ.

- - الفوائد: للحافظ أبي القاسم تمام بن محمد الرازي البجلي (٣٣٠هـ/٤١٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الفوائد: للحافظ عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق ابن منده العبدى الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: خلاف محمود عبد السميع، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - فوائد ابن نصر: للعلامة أبي القاسم عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني البزاز (٤١٠هـ)، ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، دار النصيحة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الفوائد البهيّة في تراجم الحنفية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحلیم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، المطبع المصطفائي .
- - الفوائد الجليّة في مسلسلات ابن عقيلة: للعلامة محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي (١١٥٠هـ)، ت: محمد رضا القهوجي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - فوائد حديثية: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن، أبو معاذ إياد بن عبد اللطيف القيسي، دار ابن الجوزي - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: رضوان جامع رضوان، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: عبد الرحمن بن يحيى، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - الفوائد الموضوعة: للعلامة مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي (١٠٣٣هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، دار الوراق - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٩هـ.
- - الفهرست: لأبي جعفر محمد بن حسن بن علي الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، المكتبة المرتضوية - النجف.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد نصر الله، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - القاموس المحيط: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٧٢٩هـ/٨١٧هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ١٤٢٦هـ.

- - قبول الأخبار ومعرفة الرجال: للحافظ أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي (٣١٩هـ)؛ أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - قرة العيون ومفرح القلب المحزون: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ أو ٣٧٥هـ) مكتبة النصر - مصر.
- - قصر الأمل: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله الثقفى النيسابوري الكسائي (٣٤٩هـ/٤٢٥هـ)، ت: إسحاق بن ساؤول، مطبعة بريل، الطبعة ١٩٢٢ء.
- - القضاء والقدر للبيهقي: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٥٨٠هـ)، ت: محمد بن عبد الله آل عامر، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- - القند في ذكر علماء سمرقند: للعلامة نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد النسفي (٤٦١هـ/٥٣٧هـ)، ت: يوسف الهادي، آينه ميراث - تهران، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ.
- - قواعد تفسير الأحلام: للعلامة شهاب الدين أحمد بن عبد الرحمن بن عبد المنعم بن نعمة النابلسي الحنبلي (٦٢٨هـ/٦٩٧هـ)، ت: حسين بن محمد جمعة، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - قوت القلوب في معاملة المحبوب: للعلامة أبي طالب محمد بن علي بن عطية المكي (٣٨٦هـ)، ت: محمود إبراهيم محمد الرضواني، مكتبة دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع صلى الله عليه وسلم: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد عوامة، دار اليسر - المدينة المنورة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - قيمة الزمن عند العلماء: للشيخ عبد الفتاح أبي غُدَّة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، دار عالم الكتب - بيروت، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - الكاشف عن حقائق السنن: للعلامة شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي (٧٤٣هـ)، ت: عبد الحميد هندawi، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد عوامة، دار القبة للثقافة الإسلامية - جده، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

- - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: عزت علي عيد عطية وموسي محمد علي الموشي، دار الكتب الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - الكافي الشاف: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الكافي: لشيخ الشيعة أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني (٣٢٨هـ أو ٣٢٩هـ)، منشورات الفجر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: يحيى مختار غزاوي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.
- - الكامل في ضعفاء الرجال: للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: محمد أنس مصطفى الخن، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - الكامل في اللغة والأدب: للعلامة أبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد (٢٨٥هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٧هـ.
- - كتاب الأربعين في فضل الرحمة والراحمين: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - كتاب الأمالي: لأبي جعفر محمد بن حسن بن علي الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، دار الثقافة - قم، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - كتاب الأمالي: للعلامة يحيى بن الحسين بن إسماعيل الحسني الشجري (٤١٢هـ/٤٩٩هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كتاب تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبي زيد عمر بن شبة النميري البصري (١٧٣هـ/٢٦٢هـ)، ت: فهم محمد شلتوت.
- - كتاب التاريخ وأسماء المحدثين وكناهم: للحافظ أبي عبد الله محمد بن أحمد المقدمي القاضي (٣٠١هـ)، ت: محمد بن إبراهيم اللحيان، دار الكتاب والسنة - باكستان، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، ت: الصادق بن محمد بن إبراهيم، دار المنهاج - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - كتاب التعيين في شرح الأربعين: للعلامة نجم الدين سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصي (٧١٦هـ)، ت: أحمد حاج محمد عثمان، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - كتاب التواوين: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: عبد القادر الأرناؤوط، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - كتاب التوبة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - كتاب التوحيد: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ/٣١١هـ)، ت: عبد العزيز بن إبراهيم الشهران، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة السادسة ١٤١٨هـ.
- - كتاب التوكل: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد ابن الفراء الحنبلي (٣٨٠هـ/٤٥٨هـ)، ت: يوسف بن علي الطريف، دار الميمان - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - كتاب الدعاء: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب الدعاء: للحافظ أبي عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان الضبي (١٩٥هـ)، ت: عبد العزيز بن سليمان بن إبراهيم البعيمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - كتاب الزهد: للإمام أبي السري هناد بن السري التميمي الدارمي الكوفي (١٥٢هـ/٢٤٣هـ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - كتاب الزهد: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - كتاب الزهد الكبير: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عامر أحمد حيدر، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - كتاب الزهرة: للعلامة أبو بكر محمد بن داود الأصبهاني (٢٩٧هـ)، ت: إبراهيم السامرائي، مكتبة المنار - أردن، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - كتاب السنة: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم (٢٨٧هـ)، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
- - كتاب السنن: للحافظ أبي عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني (٢٢٧هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.

- - كتاب الشريعة: للعلامة أبي بكر محمد الحسين الأجرى (٣٦٠هـ)، ت: عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب الضعفاء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: فاروق حمادة، دار الثقافة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - كتاب ضوء الشموع: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن أحمد السنباوي الأزهرى المالكي المعروف بالأمير الكبير (١١٥٤هـ/١٣٣٢هـ)، المكتبة الأزهرية للتراث.
- - كتاب الطب: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)، مخطوط.
- - كتاب العدة للكرب والشدة: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، ت: ياسر بن إبراهيم بن محمد دار المشكاة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - كتاب العرش: للحافظ أبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة (٢٩٧هـ)، ت: محمد بن خليفة التميمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب العظمة: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني (٢٧٤هـ/٣٦٩هـ)، ت: رضا الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض.
- - كتاب العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - كتاب العين: للإمام أبي عبد الرحمن خليل بن أحمد البصري النحوي الفراهيدي (١٠٠هـ/١٧٠هـ)، ت: عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، دار الندوة الجديدة - بيروت.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة الفرقان، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - كتاب المبسوط: للإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد السرخسي (٤٨٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.

- - كتاب المراسيل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: شكر الله بن نعمة الله قوجاني، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.
- - كتاب المسلسلات: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، مخطوط .
- - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العباسي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)، ت: كمال يوسف الحوف، دار التاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - كتاب المعجم: للإمام أبي سعيد أحمد بن محمد ابن الأعرابي (٢٤٦هـ/٣٤٠هـ)، ت: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب المعجم: للإمام أبي يعلى أحمد بن علي التيمي الموصلي (٢١٠هـ/٣٠٧هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - كتاب مقتل أمير المؤمنين: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كتاب من عاش بعد الموت: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد حسام يعضون، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: نور الدين بن شكري بن علي بوياجيلار، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كرامات أولياء الله: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (٤١٨هـ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي دار طيبة - السعودية، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - كشف اصطلاحات الفنون والعلوم: للعلامة محمد علي التهانوي (توفي بعد ١١٥٨هـ)، ت: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء .
- - كشف الالتباس في استحباب اللباس: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (١١٧٤هـ)، جمعيت إشاعت أهل سنت باكستان - كراتشي، الطبعة ١٤٢٤هـ.

- - کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي: للعلامة علاء الدين عبد العزيز بن أحمد بن محمد البخاري (۷۲۹ھ)، مطبعة الشركة الصحافية العثمانية.
- - الكشف الإلهي: للعلامة محمد بن محمد الطرابلسي السندروسني الحنفي (۱۱۷۷ھ)، ت: محمد محمود أحمد بكار، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ.
- - الكشف الحثيث عمن رمي بوضع الحديث: للعلامة أبي الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي (۷۵۳ھ/۸۴۱ھ)، صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للعلامة أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (۱۰۸۷ھ/۱۱۶۲ھ)، ت: عبد الحميد هنداوي، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ۱۴۲۷ھ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (۱۰۸۷ھ/۱۱۶۲ھ)، ت: يوسف بن محمود، مكتبة العلم الحديث - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (۱۰۸۷ھ/۱۱۶۲ھ)، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ.
- - الكشف والبيان: للعلامة أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (۴۲۷ھ)، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.
- - كفاية الأنقياء ومنهاج الأصفياء: للعلامة أبوبكر بن محمد شطا الدمياطي البكري (۱۳۱۰ھ)، المطبعة الخيرية - مصر، الطبعة ۱۳۰۳ھ.
- - كنز العمال في سنن أقوال والأفعال: للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (۸۸۸ھ/۹۷۵ھ)، ت: محمود عمر الدمياطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ.
- - كنز العمال: للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي (۸۸۸ھ/۹۷۵ھ)، ت: بكر يحياني، صفوة السقا، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ.
- - كنوز الذهب في تاريخ حلب: للعلامة أحمد بن إبراهيم المعروف بسبط ابن العجمي (۸۸۴ھ)، ت: شوقي شعث وفالح البكور، دار القلم العربي - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.
- - الكنى والأسماء: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (۲۰۶ھ/۲۶۱ھ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشيري، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

- - الكنى والأسماء: للحافظ أبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولاى (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفارياى، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٢١هـ.
- - كوثر النبی وذلّال حَوْضِهِ الرَّوِّي (فن معرفة الموضوعات): للعلامة أبي عبد الرحمن عبد العزيز بن أبي حفص أحمد بن حامد القرشي (١٢٠٦هـ/١٢٣٩هـ) المخطوط، كتبه العلامة عبد الله الوهّاري (١٢٨٣هـ).
- - اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: للعلامة شمس الدين محمد بن عبد الدائم البرماوى العسقلاني (٧٦٣هـ/٨٣١هـ)، دار النوادر - سوريا، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محمد عبد المنعم رايح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- - اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - اللآلئ المشورة في الأحاديث المشهورة: للحافظ بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله الزركشي (٧٤٥هـ/٧٩٤هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - لباب الآداب: لمؤيد الدولة أبي المظفر أسامة ابن منقذ الكنانى (٥٧٤هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - اللباب في تهذيب الأنساب: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - اللباب في علوم الكتاب: للعلامة أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي (٨٨٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - لسان العرب: للعلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن المنظور الإفريقي (٦٣٠هـ/٧١١هـ)، دار صادر - بيروت.
- - لسان الميزان: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - لطائف المعارف: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: ياسين محمد السواس، دار ابن كثير - دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٠هـ.

- - لمحات الأنوار ونفحات الأزهار: للحافظ أبي القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي الملاحي (٥٤٩هـ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١١٤هـ/ ١١٨٨هـ)، مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- - اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو باصله موضوع: للعلامة أبي المحاسن محمد بن خليل بن إبراهيم الفاقجي (١٢٢٤هـ/ ١٣٠٥هـ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - ما ثبت بالسنة: للعلامة عبد الحق بن سيف الدين الدهلوي (٩٥٩هـ/ ١٠٥٢هـ)، مطبع مجتبائي - دهلي.
- - المتفق والمفترق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/ ٤٦٣هـ)، ت: محمد صادق آيدن الحامدي، دار القاري - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مثنوي مولوي معنوي: للعارف بالله مولانا جلال الدين محمد الرومي (٦٧٢هـ)، مترجم: قاضي سجاد حسين، حامد أيند كمبني - لا هور.
- - مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: مصطفى محمد الذهبي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - مجابو الدعوة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/ ٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - المجالسة وجواهر العلم: للعلامة أبي بكر أحمد بن مروان الدينوري (٣٣٣هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مجلسان من مجالس الحافظ ابن عساكر في مسجد دمشق: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/ ٥٧١هـ)، ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - مجمع الآداب في معجم الألقاب: للعلامة كمال الدين عبد الرزاق بن أحمد المعروف بابن الفوطي البغدادي الشيباني (٦٤٢هـ/ ٧٢٣هـ)، ت: محمد الكاظم، مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مجمع الأنهر: للعلامة عبد الرحمن بن محمد بن سلمان المعروف شيخني زاده (١٠٧٨هـ)، ت: خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/ ٨٠٧هـ)، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.

- - مجمع الزوائد ومنيع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/١٠٧هـ)، ت: عبد الله الدرويش، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - مجمل اللغة: للعلامة أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي المالكي (٣٩٥هـ)، ت: زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - مجموعة رسائل اللكنوي: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٣٠٤هـ/١٣٠٤هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن - كراتشي، الطبعة الثالثة ١٤٢٩هـ.
- - مجموعة رسائل: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: إبراهيم أمين محمد، المكتبة التوفيقية - القاهرة.
- - مجموعة رسائل: للحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي (٧٤٤هـ)، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - المجموع شرح المذهب: للإمام محيى الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/٦٧٦هـ)، إدارة الطباعة المنيرية.
- - مجموع فتاوى: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مجمع الملك فهد - المدينة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مجموع الفتاوى: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: عامر الجزائر وأنور الباز، دار الوفاء، الطبعة الثالثة ١٤٢٦هـ.
- - مجموع فيه التوبة وغيره: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: أبو عبد الله مشعل بن باني الجبرين المطيري، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - مجموع فيه رسائل: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: أبي عبد الله مشعل بن باني الجبرين، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - مجموع فيه مصنفات أبي العباس الأصم (٣٤٦هـ) وإسماعيل الصفار (٣٤١هـ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - المجموع المغيث: للحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر المدني الأصبهاني (٥٠١هـ/٥٨١هـ)، ت: عبد الكريم الغرباوي، دار المدني - جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

- - المحاسن والأضداد: للعلامة عمرو بن بحر المعروف بالجاحظ (۲۵۵ھ)، ت: محمد سويد، دار إحياء العلوم - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ.
- - المحاسن والمساوي: للعلامة إبراهيم بن محمد البيهقي (۳۲۰ھ)، طبع بمطبعة السعادة - مصر، الطبعة ۱۲۲۵ھ.
- - محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء: للعلامة أبي القاسم الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصبهاني (۵۰۲ھ)، ت: عمر الطباع، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.
- - المحبة لله سبحانه: للعلامة أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله الختلي (المتوفى نحو ۲۷۰ھ)، ت: عبد الله بدران، دار المكتبي - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.
- - المحصول في علم أصول الفقه: للعلامة فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (۵۴۴ھ/ ۶۰۶ھ)، ت: طه جابر فياض، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۲ھ.
- - المحكم والمحيط الأعظم: للعلامة أبي الحسن علي بن إسماعيل المرسى اللغوي المعروف بابن سيده (۴۵۸ھ)، ت: عبد الحميد هندأوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.
- - الْمُحْكَلَّى بِالْأَثَارِ: للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (۳۸۴ھ- ۴۵۶ھ)، المنيرية - مصر، الطبعة ۱۳۵۲ھ.
- - المحلى بالأثار: للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (۳۸۴ھ- ۴۵۶ھ)، ت: عبد الغفار سليمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ.
- - المحيط البرهاني: للعلامة برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز البخاري المرغيناني الحنفي (۵۵۱ھ/ ۶۱۶ھ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة ۱۴۲۴ھ.
- - مختصر المقاصد الحسنة: للعلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي الزرقاني المصري المالكي (۱۰۵۵ھ/ ۱۱۲۲ھ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة ۱۴۰۹ھ.
- - مختصر منهاج القاصدين: للعلامة نجم الدين أحمد بن عبد الرحمن ابن قدامة المقدسي (۶۸۹ھ)، ت: محمد أحمد دهمان، مكتبة دار البيان - دمشق، الطبعة ۱۳۹۸ھ.
- - المختلف فيهم: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (۲۹۷ھ/ ۳۸۵ھ)، ت: عبد الرحيم بن محمد بن أحمد القشقر، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ.

- - المخصص: للعلامة أبي الحسن علي بن إسماعيل المرسى اللغوي المعروف بابن سيده (٤٥٨هـ)، ت: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - المخلصيات: للحافظ أبي طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص البغدادي (٣٠٥هـ/٣٩٣هـ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، دار النوادر - الكويت، الطبعة الثانية ١٤٣٢هـ.
- - مدارج السالكين بين المنازل إياك نعبد وإياك نستعين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مدارج السالكين: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: محمد المعتمد بالله البغدادي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة السابعة ١٤٢٣هـ.
- - مدارج النبوة: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (١١٧٤هـ)، مترجم: غلام معين الدين نعيمي، ممتاز أكيدمي - لاهور.
- - المداوي: للعلامة أبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الحسني (١٣٨٠هـ)، دار الكتي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٦هـ.
- - المدخل إلى الصحيح: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - المدخل إلى السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد ضياء الرحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت.
- - المدخل إلى كتاب الإكليل: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة - الإسكندرية.
- - المدخل لابن الحاج: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمد ابن الحاج العبدري المالكي (٧٣٧هـ)، مكتبة دار التراث - القاهرة.
- - مراقبي الفلاح: للعلامة حسن بن عمار بن علي الشربلالي الحنفي (١٠٦٩هـ)، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - مرآة الزمان في تواريخ الأعيان: للعلامة شمس الدين أبي المظفر سبط ابن الجوزي (٦٥٤هـ)، ت: محمد بركات وعمار ريحاي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.

- مُرشد الحائر لبيان وضع حديث جابر: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- مرقاة المفاتيح: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: جمال عتاني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- مسائل الإمام أحمد برواية إسحاق بن إبراهيم بن هاني: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم النيسابوري (٢١٨هـ/٢٧٥هـ)، ت: زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- مسائل الإمام أحمد بن حنبل: للحافظ أبي الفضل صالح بن أحمد بن حنبل الشيباني (٢٠٣هـ/٢٦٦هـ)، ت: فضل الرحمن دين محمد، الدار العلمية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه برواية المروزي: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن منصور المروزي (٢٥١هـ)، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- المستدرك على الصحيحين: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- المستدرك على الصحيحين: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.
- مستدرك الوسائل: للميرزا حسين النوري الطبري، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ.
- المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، ت: سعد حسن محمد، مكتبة الصفا - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، دار مكتبة الحياة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، مكتبة الجمهورية العربية - مصر.
- المستغنين بالله: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بُشْكُوَال (٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: مانويلا مارين، المجلس الأعلى للأبحاث العلمية.
- مسند ابن أبي شيبة: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغزاوي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- مسند أبي عوانة: للحافظ أبي عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري الإسفرائيني (٣١٦هـ)، ت: أيمن بن عارف الدمشقي، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

- - مسند أبي يعلى: للإمام أبي يعلى أحمد بن علي التيمي الموصلي (٢١٠هـ/٣٠٧هـ)، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - مسند البزار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو البزار (٢٩٢هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند السراج: للحافظ أبي العباس محمد بن إسحاق بن إبراهيم السراج (٢١٦هـ/٣١٣هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - مسند الشاميين: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند الشهاب: للقاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاعي (٤٥٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - المسند للشاشي: للحافظ أبي سعيد الهيثم بن كليب بن سريج الشاشي (٣٣٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - المسند المستخرج على صحيح مسلم: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مسند الموطأ: للحافظ أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله المالكي الجوهري (٣٨١هـ)، ت: لطفي بن محمد الصغير، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧هـ.
- - مشيخة الأبوسني: للعلامة أبي الحسين محمد بن أحمد الصيرفي الأبوسني (٣٨١هـ/٤٥٧هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - مشيخة القزويني: للعلامة أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عمر القزويني (٦٨٣هـ/٧٥٠هـ)، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

- - مصباح الزجاجة: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، مكتبة القاهرة - مصر، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- - المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦هـ/٢١١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- - المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦هـ/٢١١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، إيج ايم سعيد كمپني - كراتشي، باكستان.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: باسم بن طاهر خليل عناية، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد حسنه، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٣هـ.
- - مطالع المسرات: للعلامة محمد مهدي بن أحمد بن علي القاسي (١٠٣٣هـ/١١٠٩هـ)، مطبعة وادي النيل - مصر، الطبعة ١٢٨٩هـ.
- - معترك الأقران في إعجاز القرآن: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - المعجم الأوسط: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: طارق بن عوض الله وعبد المحسن بن إبراهيم، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - معجم البلدان: للعلامة المؤرخ شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي (٦٢٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٣٩٧هـ.
- - معجم رجال الحديث: لأبي القاسم الموسوي الخوئي الشيعي، مكتبة الإمام الخوئي - النجف.
- - معجم السفر: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني (٥٧٦هـ)، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.

- - معجم الشيوخ: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)؛ توفاء تقي الدين، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - معجم الصحابة: للحافظ أبي الحسين عبد الباقي بن قانع بن مرزوق الأموي؛ ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن سالم المصراطي، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة.
- - المعجم في أصحاب القاضي الإمام أبي علي الصديقي: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر المعروف ابن الباز القضاعي البلسني (٥٩٥هـ/٦٥٨هـ)، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - المعجم الكبير: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)؛ ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)؛ ت: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)؛ ت: نور محمد كتب خانة - كراتشي.
- - معرفة الرجال رواية ابن محرز: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)؛ ت: محمد كامل القصار، مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - معرفة السنن والآثار: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)؛ ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار قتيبة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى بن مندة الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)؛ ت: عامر حسن صبري، مطبوعات جامعة الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)؛ ت: عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن - الرياض.
- - معرفة القراء الكبار: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)؛ ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - المعرفة والتاريخ: للحافظ أبي يوسف يعقوب بن سفيان الفارسي الفسوي (٢٧٧هـ)؛ ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - المعين على تفهم الأربعين: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)؛ ت: دغش بن شبيب العجمي، مكتبة أهل الأثر - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.

- - مغانی الأخبار: للإمام بدر الدین أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (۷۶۲ھ/۸۵۵ھ) ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ.
- - المغني عن الحفظ والكتاب: للحافظ أبي حفص عمر بن بدر الدين الموصلي الحنفي (۶۶۳ھ)، جمعية نشر الكتب العربية - القاهرة، الطبعة ۱۳۴۲ھ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (۷۲۵ھ-۸۰۶ھ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (۷۲۵ھ-۸۰۶ھ)، دار المعرفة - بيروت.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (۷۲۵ھ-۸۰۶ھ) ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۷۳۳ھ/۷۴۸ھ) ت: نور الدين عتر، إحياء التراث الإسلامي بدولة - قطر، الطبعة ۱۴۰۷ھ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (۷۳۳ھ/۷۴۸ھ) ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.
- - المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (۱۳۸۰ھ)، دار العهد الجديد - بيروت.
- - المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (۱۳۸۰ھ)، دار الرائد العربي - بيروت.
- - مفتاح الجنان: للعلامة يعقوب بن سيد علي البروسوي (۹۳۱ھ)، المطبعة العثمانية، الطبعة ۱۳۱۷ھ.
- - مفتاح دار السعادة: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (۶۹۱ھ/۷۵۱ھ) ت: عبد الرحمن بن حسن بن قائد، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ.
- - مفاتيح الغيب المعروف بالتفسير الكبير: للعلامة فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (۵۴۴ھ/۶۰۶ھ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ.
- - المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: للإمام أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (۶۵۶ھ) ت: محيي الدين ديب مستو وأحمد محمد السيد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

- - مفيد العلوم ومبيد الهموم: للعلامة جمال الدين أبي بكر الخوارزمي، دارالتقدم - مصر، الطبعة ١٣٢٣هـ.
- - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، دارالكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - مقاصد السالكين: لمولانا ضياء الله النقشبندي، مترجم: ملك فضل الدين النقشبندي، إسلامك فاؤنديشن.
- - المقتنى في سرد الكنى: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد صالح عبد العزيز المراد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - مقدمة ابن خلدون: للعلامة ولي الدين عبد الرحمن بن محمد بن محمد ابن خلدون الحضرمي الإشبيلي (٨٠٨هـ)، ت: خليل شحادة وسهيل زكار، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - مكارم الأخلاق: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: أيمن عبد الجبار البحيري، دار الآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: عبد الله بن بجاش الحميري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - مكاشفة القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: أحمد جاد، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مكاشفة القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: صلاح محمد عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - مكاشفة القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: أحمد جاد دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.

- - مکتوبات: للعلامة أحمد بن عبد الأحد الفاروقي السرهندي مجدد الألف الثاني (١٠٣٤هـ)، (مترجم)، زوار أكيدمي - كراتشي ٢٠١٤ء.
- - المنار المنيف: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قَيم الجوزية (٦٩١هـ - ٧٥١هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ.
- - مناقب الأسد الغالب: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ / ٨٣٣هـ)، ت: طارق الطنطاوي، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - مناقب آل أبي طالب: لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب، ت: يوسف البقاعي، دار الأضواء - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- - مناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة: للعلامة محمد عبد الباقي الأيوبي اللكنوي، مكتبة القدسي، الطبعة ١٣٥٧هـ.
- - مناهل الصفا: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - منبهات ابن حجر: در مطبع مصطفائي .
- - المُتَخَب من العِلل: للإمام أبي محمد موفق الدين عبد الله بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي (٥٤١هـ / ٦٢٠هـ)، ت: أبو معاذ طارق بن عوض الله، دار الرؤية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المنتخب من مسند عبد بن حميد: للحافظ أبي محمد عبد بن حميد بن نصر (٢٤٩هـ)، ت: أبو عبد الله مصطفى، دار بلنسية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.
- - المنتخب من معجم شيوخ السمعاني: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السَّمْعَانِي (٥٠٦هـ / ٥٦٢هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ / ٥٩٧هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - المنتقى من مسموعات مرو: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ / ٦٤٣هـ)، مخطوط .
- - المنتقى من مناهج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال وهو مختصر منهاج السنة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ / ٧٤٨هـ)، ت: محب الدين الخطيب، رئاسة العامة - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.

- - منحة السلوك في شرح تحفة الملوك: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ): ت: أحمد عبد الرزاق الكيسي، إدارة الشؤون الإسلامية - قطر، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المنح المكية: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٣٧هـ.
- - من فضائل سورة الإخلاص: للحافظ أبي محمد الحسن بن محمد الخلال (٤٣٩هـ)، ت: محمد بن رزق بن طرهوني، مكتبة لينة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - من كلام أبي زكريا يحيى بن معين برواية ابن طهمان: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - دمشق.
- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: الدكتور محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المنهاج شرح صحيح مسلم: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/٦٧٦هـ)، المطبعة المصرية - الأزهر، الطبعة الأولى ١٣٤٧هـ.
- - المنهاج: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - موافقة الخبر الخبر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي السلفي وصبحي السيد جاسم، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - المواهب اللدنية: للعلامة أحمد بن محمد القسطلاني (٨٥١هـ/٩٢٣هـ)، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الاسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار إطلال الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٢٩هـ.

- - موسوعة رسائل: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/ ٢٨٠هـ)، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - موضح أو هام الجمع والتفريق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/ ٤٦٣هـ)، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار الفكر الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/ ٦٥٠هـ)، ت: نجم عبد الرحمن خلف، دار نافع، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/ ٦٥٠هـ)، دار المأمون للتراث - دمشق .
- - موطا: للإمام أبي عبد الله مالك بن أنس (١٧٩هـ/ ٩٣هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - المؤلف والمختلف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/ ٣٨٥هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - المؤلف والمختلف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/ ٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المذهب في اختصار السنن الكبير: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، ت: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، ت: محمد رضوان عرقسوسي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - النبراس: للعلامة محمد عبد العزيز الفرهاري (١٢٣٩هـ)، مكتبة رشيدية - كوثه .
- - نتائج الأفكار: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.

- - النجم الوهاج في شرح المنهاج: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨هـ)، دار المنهاج - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - النُجَّة البهية في الأحاديث المكذوبة على خير البرية: للعلامة محمد الأمير الكبير المالكي (١١٥٤هـ/١٢٣٢هـ)، المكتب الإسلامي - بيروت.
- - زهرة الألباب في الألقاب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد العزيز محمد بن صالح السديري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - زهرة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، دار الفكر.
- - زهرة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتب الثقافي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - زهرة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٣٨هـ.
- - زهرة المجالس أردو: إيج ايم سعيد كميني - كراتشي.
- - زهرة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، مطبعة سفير - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، المكتبة السلفية - المدينة المنورة.
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - نصاب الاحتساب: للعلامة ضياء الدين عمر بن محمد بن عوض السنامي (المتوفى قبل ٧٢٥هـ)، ت: مريزن سعيد مريزن عسيري، مكتبة الطالب الجامعي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - نصب الراية: للحافظ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: محمد عوامه، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جده.

- - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (٨٨٥هـ)، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة.
- - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ الأندلسي التلمساني المالكي (٩٨٦هـ/١٠٤١هـ)، ت: إحسان عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٣٨٨هـ.
- - نقد الرجال: لمصطفى بن حسين الحسيني التفرشي، مؤسسة آل البيت لأحياء التراث - قم.
- - النقد الصحيح: للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي (٦٦٤هـ/٧٦١هـ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشغري، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - النكت الوفية بما في شرح الألفية: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (٨٨٥هـ)، ت: ماهر ياسين الفحل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - نوارد الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: إسماعيل إبراهيم، مكتبة الإمام البخاري - مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - نوارد الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: توفيق محمود تكلة، دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - نهاية الإقدام: للعلامة محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨هـ)، ت: أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - النهاية في اتصال الرواية: للعلامة يوسف بن حسن بن أحمد ابن المبرد المقدسي الدمشقي الحنبلي (٨٤٠هـ/٩٠٩هـ)، دار النوادر - سوريا، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - النهاية في غريب الحديث والأثر: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ.
- - النهاية في غريب الحديث والأثر: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار ابن الجوزي - الرياض، ت: علي بن حسن الحلبي، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - النهاية في الفتن والملاحم: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: عصام الدين الصباطي، دار الحديث.
- - نهاية المطلب في دراية المذهب: للإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني (٤١٩هـ/٤٧٨هـ)، ت: عبد العظيم محمود الديب، دار المنهاج - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

- - نهاية الوصول في دراية الأصول: للعلامة صفى الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (١٦٤٤هـ/٧١٥هـ). ت: صالح بن سليمان اليوسف، المكتبة التجارية - مكة المكرمة .
- - نيل الأوطار: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ). ت: عصام الدين الصباطي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - الوسيط في المذهب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: محمد محمد تامر، دار السلام - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: للعلامة نور الدين أبي الحسن علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني السمهودي (٨٤٤هـ/٩١١هـ). ت: خالد عبد الغني محفوظ، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الهجرة والجهاد: لمرتضى المطهري، مترجم: محمد جعفر باقري، معاوية العلاقات الدولية - إيران .
- - الهداية: للإمام برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني الحنفي (٥٩٣هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - هدية الأحياء للأموات: للعلامة أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف الهكاري (٤٠٩هـ/٤٨٦هـ)، مخطوط .
- - الهواتف: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - اليواقيت الغالية: للعلامة محمد يونس الجونفوري (١٣٥٥هـ/١٤٣٨هـ)، ترتيب: محمد أيوب سورتى، مجلس دعوة الحق لستر، الطبعة ١٤٢٩هـ. ٣٩٦



مکتبہ فہرہ فاروق

4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی

Tel: 02134604566 Cell: 0334-3432345